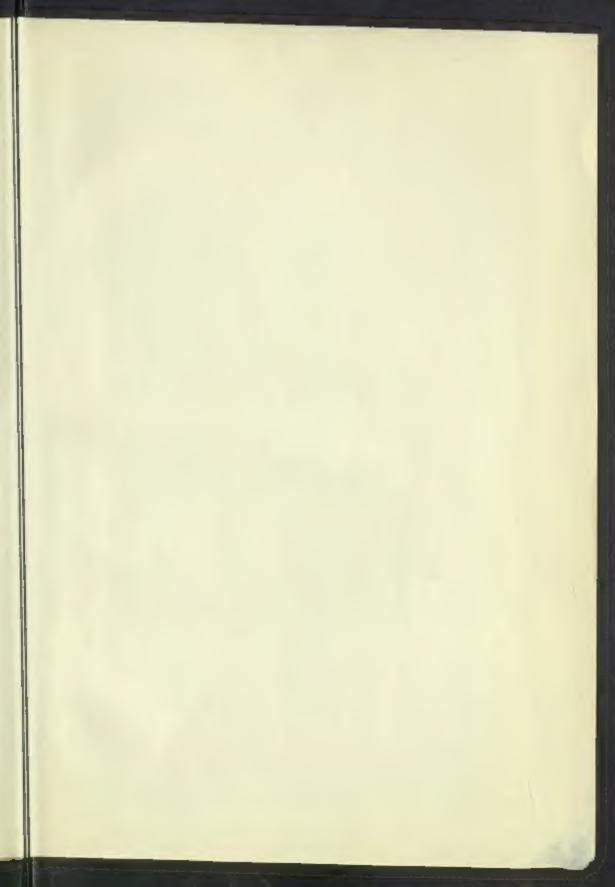
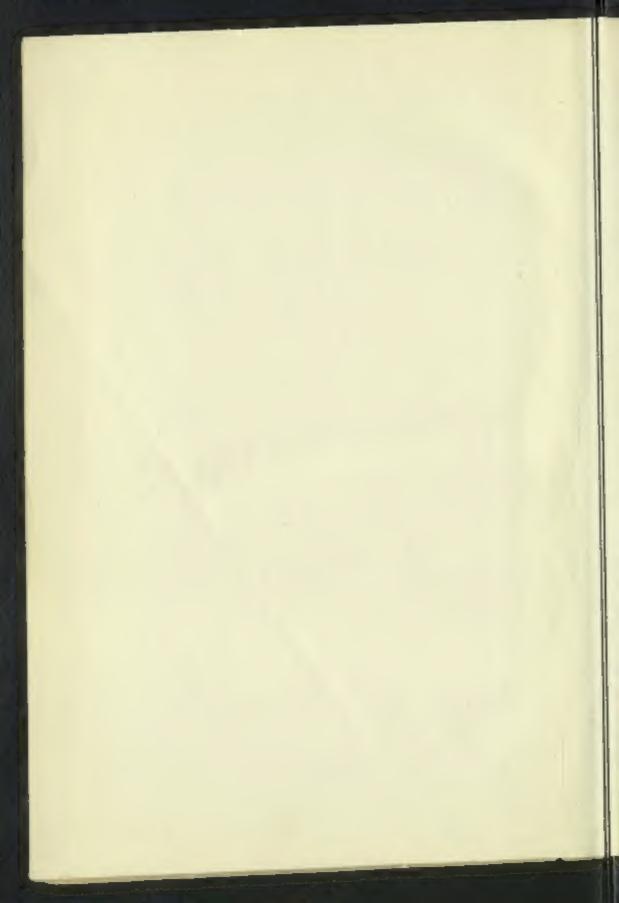
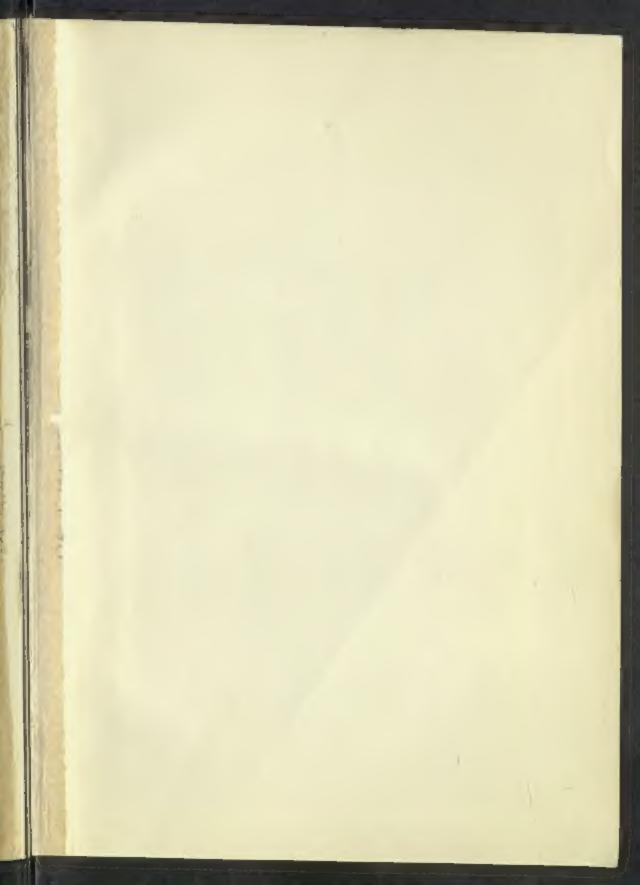


LIBRARY
OF BEIRUT

N. MAKHOUL BINDERY 7 APR 1973 Inl. 260458







1/2

التمصير

297.3 Bist A C.1

فالزعلى المحدة المعطلة والرافضة والخوارج والمعنزلة

تأليف الإمام أبى بمر محد إلطيت بن لبا قلاني

المتوفى عام ٢٠٢ هـ

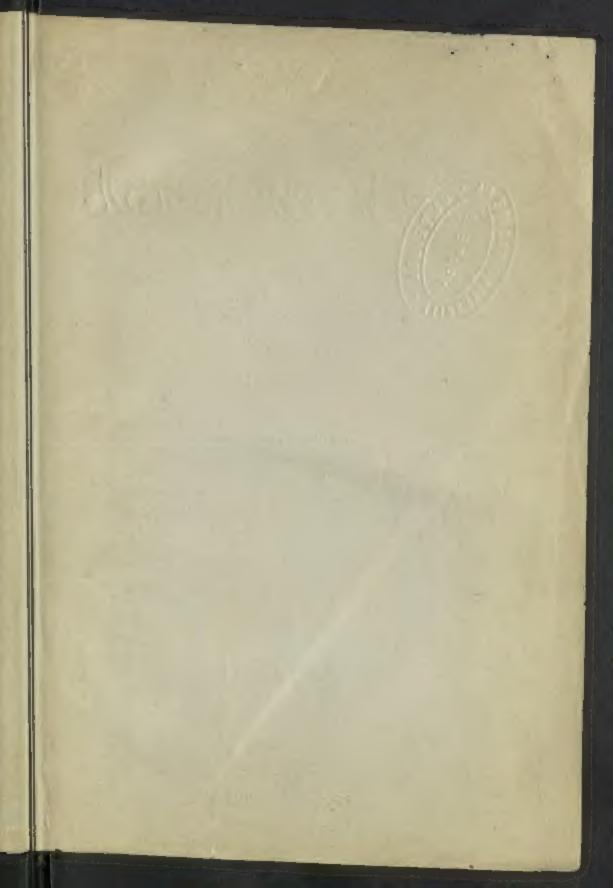
ضبطه وقدم له وعلق عليه

محمور المادي بورده معوس اللسفة بكلية الآداب بجاسة تؤاد الأول محمور محرف المختينيري الدبر الساعد البحوث والثقافة الإسلامية بالأرض العريف

السانر **دا رالفکرالعربی**



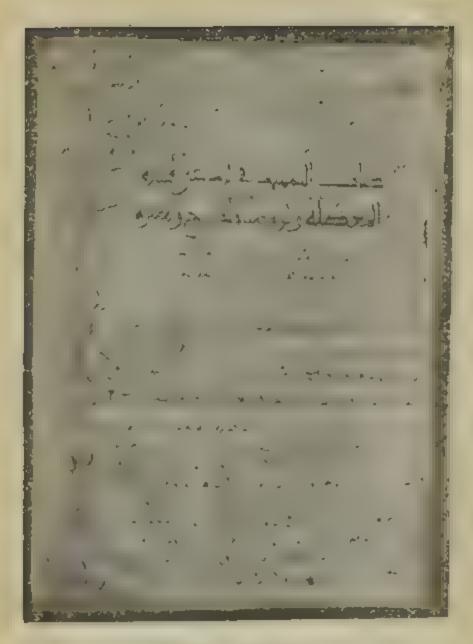
77278 الساهرة طبعة لجنداللألف والترمة والنشر



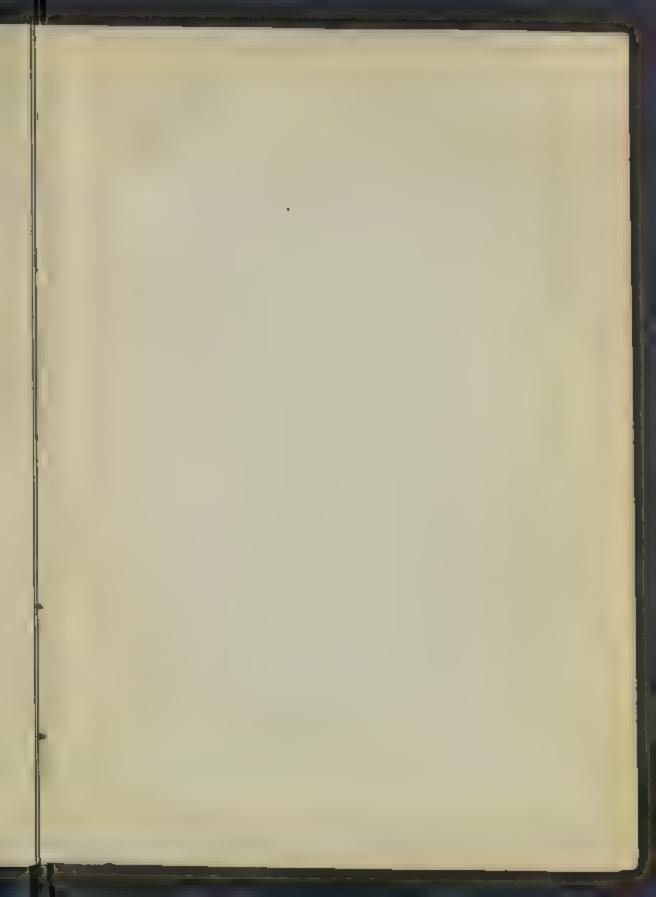
الاهداء

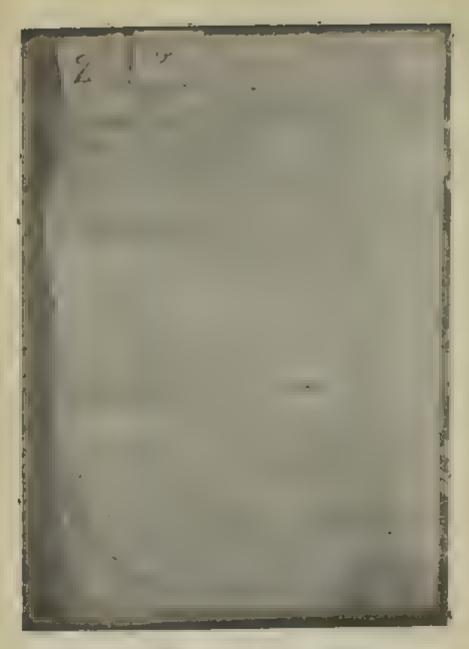
الى نلك الروح الراضية المرصبة فى دار البقاء، والتى نحفظ أثرها الشكرم فى نفوسنا ثوراً، وهدى ، وفحية ، ومثلا حاليا للانسانية الكالات ، التى يظهرها الله للناسى آية تشهر لشمال الذى لا نهاية لا ؛ الى ذكرى أستاذنا وشيخنا الأجل الامام الحسكيم الشيخ مصطنى عبد الرازق غمره الله بضفد ورحمة .

لحاد بسعرنا أد تقدم لك فى حبائك ترة تحبية البك من غرس يربك الشكريمتين ، فلنقدمها البوم لروحك الآمنة فى جواز الله ، هدية من تنحيذين وفيين لذكراك الخالدة .

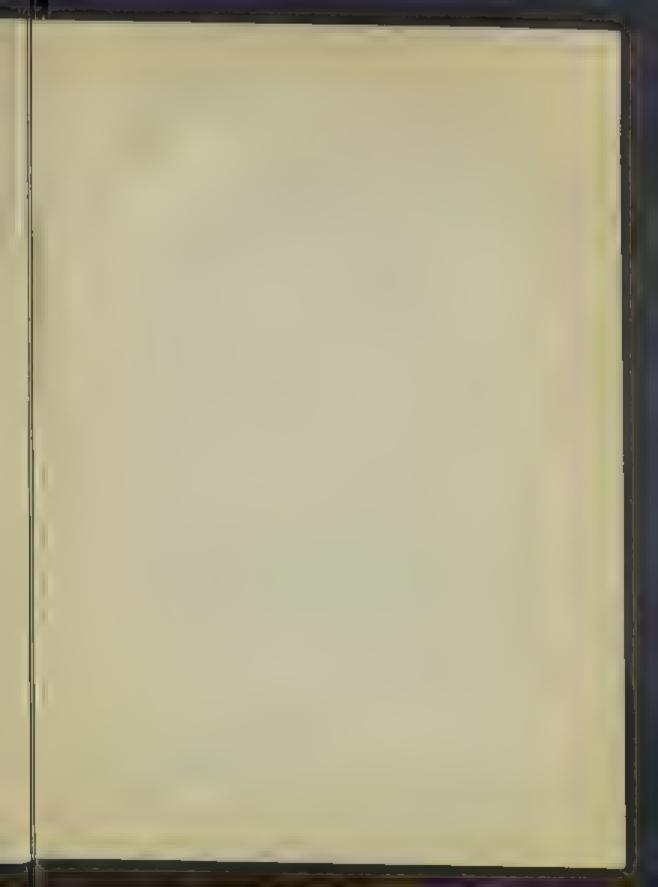


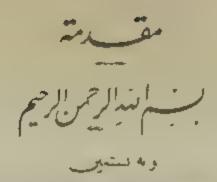
صدة عبوات محمدط





صورة لطهر أورقة الناسة من اعطوط وصر أول أ ب ا با د





الحد لله رب العامين و و الصلاة والسلام عني سيده مجمد و كه ومن والاه إلى يوم الدين ، وعلى مناتر لأنساء و بر سبين 4 أما نبلا ، فهذا كتابٌ من أحلُّ كتب البكاريم الإسلامي . وحصوصاً ما يمس منها دارد على تحاميل ، عام من أكر عصاء الإسلام ، هو القاصي الدفلان و عن مشره ليكول حقة في سمية لكتب الكبري التي مين عود علم الكلام من حية ، وأمر السائل لأساسية التي كانت موضم خلاف بين رحاله وبين محاهيهم من حية أحرى ، وما طهر في أثناه الأنحاث الكلامية من راه

وقبل أن شكلم عن السكتاب ، لا بد من النفر عب عماجية

هباله لمؤامنه

هو محد ب الحاب ب محد ، أو مكر (١٠) ، اتفاضى للمروف باين الباقلاني (٢٠) ، من كبار

وع) و ۱۰ بي كا دول ال حلسكان ١٠٠ من ٢٧٩ ، عبد ١٠٠ و صدره ، وعد الله فاف مكورة عائم لام ألف وسنجا تون ؟ وهذه الصلة إلى عاد او دامه ما وهي بمه ساده اليادة مون م عليها تسبة صعالي للي صنعاء ﴿ وَفِي كُلُّهُ مِنْ مِنْ مِنْ مُنْ مِنْ لَا مُ فَصِرٍ لأَعْبُ وَمِنْ حَلَيْهِما مِنّ الأمن ؛ قارن كيات الأناب في نهدي الأناب لا . يأبر بد المحاد 1800 هـ م. ٩ وكيات روصاته اخباب غابد الحر الحو بناوي طاء طهران ۱۳۰۷ هـ د و بديه عبيد اين خوري في منظم ۲ مر ۱۲۹ د خيدر د ۱۲۵۸ م د دولاوي ا درد ر د د د عد د حد کال د

⁽١) هد ها به عد لحد المعالى (بار م بدد سه بن ٢٧٩ ، بل القاهرة ١٩٤٩ م ١٠ ١٩٣١) ؟ فان ال عناكر ال كنام سين كنب القترى فيا نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري ط . همفق ۱۹٤٧ هـ ، س ۲۱۷ ؟ أنه همد ان خلسكان في الوفيات (ج ٢ ص ۲۷۸ ط . اتفاهرة ١٣٩٠ هـ) فاسحه غامي أبو كا محمد في مطب في محمد في جمعر في القاسم المروف بالداقلال المصري ! قارق شدرات الذهب لان عبد ما ٣٠٠ من ١٦٨ مل، القاهرة ١٣٥٠ هـ؟ وكتاب ترتيب الدرك وتفر ما الناك معرفه أهلام مقصب الإمام بنالك لابر الصل القامي عناص بالنوسي العصبي السكي للوق عام \$ \$ ٥ هـ ٩ وهـ مخطوط وقم ۲۲۹۴ بدار کت الصرح، م ۲ ورده ۱۰۲ بدون مبده ۴ وی هد اسکام آو فی ترجمة السائلاتي .

منكلِّس الأشاعرة ، ومن رؤساه المدهب الماليكي في الفقه

لا بدكر أحد من ترحم نه متى وأند ولا أب وأند ؛ عير أن نسئه إلى البصرة عند الجميع تُرتجُّح أنه بصرى المولد والأسرة والشاة الأولى ؛ ولمله قد ولد في الربع التالى من القرب الرابع المحرى ، كما يمكن أن يؤحد من الحسكايات التي سيأتي ذكرها عن علاقة الباقلالي بالسلطان عصد الدولة .

على أن النافلاني بول سدد ؛ فالحطيب النقدادي بحدث أنه سكن مداد ، وقد بكون دلك في دور التحصيل أبعاً ، لأن الخطيب بدكر أنه صمع الحديث هناك ، بل هو بدكر أسماء الرحال الدين سمع عليهم ، كا أنه لا أيليل من حرَّج للناقلاني وحدث عنه من الثقات ويطير أبطاً أل الناقلاني أقام سفداد سند نصوحه ، فيدكر برهان الدين إبراهيم ابن على من محد بن فرحون السنوي الحدثي لمالك (١) (المتوفي عام ١٩٩٩ه) ، وكدلك ابن على من محد بن فرحون السنوي الحدثي لمالك (المتوفي عام ١٩٩٩ه) ، وكدلك ابن الماد (١) وعبرها ، معتبدين على مراجع قديمة من عبر شك ، أنه كان للناقلاني مجامع المناسور سفداد حلفة عظمة ، و بريد ابن فرحون أنه كان سرل السكر ح ، ويما يؤيد القول بأن الناقلاني قد استقر في حداد في الفترة السكرى من حداد المصور والا كنيل العاق الجيم على أنه ماك بيشداد ، وبها دفن .

وقد ورد القامى بلاد عارس والد على محس عصد الدولة (" ؛ يبحكي الخطيب المدادي أن عصد الدولة بعثم في رسالة إلى ملك الروم ؛ ويزيد الن الأثير (" على فلك أن إرسال

⁽۱) الديام بده في بعرف عداد بدهم (طنات الليكة) ط القناص ١٣٥١ هم : ص ١٧٧ .

⁽۲) شدرات النصاب ۲ س ۱۹۹

⁽٣) هو أبو شبعه واحسروس ركل البيولة مي يوه ، أعطم أمن مني يويه ، ومن أكد حكام الغرب الرسم لمجرى أ وقد عام ٢٦١ هـ - ٩٣١ م ويول إدارة فارس وهو به بران في أ وقدح علاماً كبيره أ ودخل بسيد دعام ٣٦١ هـ - ٩٧٥ م دوكان المسلم تعداله قد فر منها ، قا رال عصد الدولة عاول كدر رصه مني عاد ين سدد ، وحلم على عصد الدولة غير المناسب عام ٣٦٧ هـ أ وجي عصد الدولة مند دا عام ٣٦٧ هـ أ وجي عصد الدولة مند دا عام ٣٦٧ هـ أ وجيد عند ين سندان علم ١٩٤٠ هـ أو جيد عند الدولة مند دا عام ٣١٧ هـ المناسب الدولة مند دا عام ٣٠٠ هـ المناسب المناسب الدولة عند المنادة المناسب ١٩٤٠ مـ أو جيد ين بدني شخصته كناب المناسب المناسب الدولة عند المنادي أبي رهد من ١٩٤٠ هـ عن ١٩٤٠ هـ عليماً من عشمة المناسب المناسبة المن

⁽۱) یقکر ان الآثیر (ج ۹ می ۱۱ – ۱۲ ط بلیدن ۱۸۹۳) وغیره آن سفارة البائلانی ین عمد افدیه وست و و کال عام ۲۷۱ م ۱۸۱۰ ۱۸۹۰ م و کال طلک انزوم فی همده بدد هو الام در الله الله الروم فی حدیث ۲۸۱ یی د ۱ م

عصد الدولة إيام كاب في حواب رسانه وردت من ملك الروم ؛ ولا شك أن هذا لم تقتم إلا بعد دهاب الناقلافي إلى مدينة شيرار التي كانت مقر حكومة عصد الدولة في أول عهده ، ودلك في مناسمة محكم القامي عياص في المدارك ، وأس عب كر في التبيعي (١) ، حيث أيذكر أن السطان عصد لدوية كال محمَّ للمو والعلماء ، حدر كلُّ حمة مناطراتهم ! تُبحكي أنه في أحد محاسم مده التقد علماء أمن السنة ، فسأل كف لا يوحد في المحلس أحدٌ منهم ، مع النشار مدهمهم ؛ وكان عامي القصاة " عبد عصد الدولة في دلك الوقت مماريا ، فالله العرصة للنشام على أهل السنة والقول بأنهم 3 عاللة رعاع ، أحساب تقليد وأحدر وروايات ، يراوون احبر وصده و متقدومهم حيماً ، وأحدها باسح ناشين أو مناول، وأنه لا سرف من هل السنة من يستطيع بصرة مدهنة ؛ ثم أحد القاصي يمدح لمسرلة ٠ وسكل السنعان استبير الواسم اامتن لم أثنت بأن مدهب أعل السنة يجنو من باصر ينصره و مع أنه طبق الأفاق الشاراً ، وأمر بالمحث عن مناصر عمله ، ليعصر المحلس ويدفع على مدهمه ؛ فقال النامي أحيراً إنه قد نلمه أن في تنصره رحاني من أهل السنة - أحداث شيخ ه وهو أنو الحسن ساهلي")، والذي شاب ، هو الناقلاني ﴿ فَكُنْبُ لَسْطُانِ إِلَى عَامِلُهُ بالتعبرة أن محصره ٥ فلما ورد الكتاب امتمع الشمح عن الانتقال إلى محلس السطان، حراً على عادة الأشاعرة ألا يطأوا ساط محاهبهم أو محصرو محالسهم ا أما الثاب الواثق سفيه فقد اعترض على الشيح، وهو أستاده، كا سبري، بأن هذا الأمتناع يسرُّ ع للحصوم أن يرموا أهل السمنة غلة الحجة ، وأنه مسنك شبيه تمنا فعله الن كُلَاب (٢) و مجاسيي(م

⁽۱) الله التاج ۴ ورقه ۱۹۷ هـ ؟ و الجداس ۱۹۸ و با مدما

⁽۲) بدکر اتفاضی مجامل آن عه بشتر ای الحسان

⁽٣) و الدارك أنه أبن مجاهد بحسب ستى الروايات

⁽٤) هو عبد الله بن سمد نفسان ، أو محمد بمروف باس كللاميد ، يول مسد عام ٢٤٠ هـ ، رحد في ينفلو به لفهرست لاس الديم من ١٨٠ من نصفه الأورواية ، وفهوس كياب مقالات الإسلامين فلا تُشرى ، الذي وصفه هـ اويد من ٣٩

⁽ه) هو أبو هد الله الحارث من أسد اللقب بالحاسي ؟ وله بالنصره عام ١٦٥ هـ، و يوق سعده عام ٢٤٠ هـ، و يوق سعده عام ٢٤٠ هـ أ في مد تقو و عصر ا دهار عم حكم على مد سعرله وخوخ هـ (ام أوسد بديم وخودهم ؟ كان الخدى بؤسسا عني لأحلاق الدين و حد سنفه غدى بقدال عدال عند المدوس ، لكه إرام عددًى المدلة و شده أثارة يهمل الدفاع عن موقد البنال وعلى عدالة المستعدد في حدث في اداعى محاسم، فهم دا الإسم الدخاع عن موقد البنال وعمل عدالة المستعدد في الداع عداله المداعة و الكان كان الدكتور عدالدم خدد المواجع الدينية و سمه

ومن كال في عصره ممن بهوا عن حصو محلس الأمور ؛ حتى أدى دلك إلى امتحال الإمام أحد بن حسل وصراته ؛ وقال الشات بهم فامتدعهم عن لمنظرة عن مدهمهم و بيان الحجة عليه أمام المتصم ، مد وقال الشات اليم المتدعهم و إيناف الحسة التي واصلها معد أحيه كألهم قد أسلمو أحد ، وقال أحيراً إنه لا تريد أن بعراس عسه لم بعرض له أحد ، وقور الحروج بن شيرار لمحصر محس عصد بدوه اقساق إله بحراء فله وصل اطر بمشرلة وعلهم ، فأعمد به المنطان ، ودفع إليه الله المصلم مدهد أهل السنة ، وألف لا قلافي له كتاب التيهيد الوهو هذا الكتاب الذي نقدمه اليوم القراء

و الفتل اله مي ع ص () وصف وحول ا و اي على عصد لدوه ما با على أوة شخصية هذا المالم ع وعلى أنه لاعترازه عالمل لا نفره ولا بروعه أثبة على اللوك ؟ فلما أقبل وحد المجلس حافلا علوه أ بالملك ، ولد عال حاس وابي مده الملك أو المه ف وعي بينه وعن يساره عرائك ؛ وكال وصى اعدة حدل على حام أم أم أم كال اوي عي عمل على على على على المراف على على عمل على المراف وكال أو كال المراف على على المراف وكال أو كال المراف على المراف وكال أو كال المراف وكال المراف على المراف المراف على المراف وكال المراف المراف وكال المراف المراف وكال المراف المراف وكال المراف وكال المراف المراف المراف وكال المراف المراف وكال المراف وكال المراف وكال المراف وكال المراف وكال المراف وكال المراف المراف المراف وكال المرافق كالمراف وكال المرافق كالمراف وكال المرافق كالمراف كال

أن درنه لدركا وافي عسل عصد بدوه ، و هره باقلالي وهو عبيه ، فكان مهم الأحدث ، لدل معرفة مداد ، وأبو إسحاق التصييبي ، وثين معتزاة البصرة ؛ كانت بداد ة مع أوهم حول بكايم د لا طاق ، ومع الذي حول را ية لله ا ويحد الدان عاصل هايل لدام بين في برحه الدمني عياض الناقلاني ، وهي مشورة ترسها في آخر هذا الكتاب

ومهم كال من أمر سفا م الدان بن عصف الدولة و بين ملك الروم ، تنحل لا مرف

⁽۱) عد کارزشاد اد ۱۷۰۰ و

ظروفها التاريخية وهي محوطة محكايات لا تحو من طراقة ، ومعها قد أصيف إلها المي و من المفيل ، وصبع دلك في عدرات من شأبه أن سطم قدر لماقلالي ، فيحكي الخطيب البغدادي () مثلا ، ودلك في ترحمته لهد العالم ، وهي أول ترحمة له في سلم ، أنه لما ورد عاصمه ، وم غرف منك حبرة ومكاله من العير ، فعرف أنه ل كفر له ,دا فحل بين يديه ، كا عمل أمن رعيته و وحكر لمك في ذلك ، فا تعلي عكمه ما ل أن محس الوضع السرج الذي تعالى عبيه حمد من صعبه لا تمكن لأحد أن منحيه إلا كم أن حي ردا دحل الباقلافي وحل مناهد به وكان دات عوص من الكفه من على عبيت فلك أمر با حل اسعام لعلل هذا بدكانه إلى الحيلة ، أدر طهره ، وحلي أسه راكم ، ودحل عن الدال به وهو ماتي إلى الخلف الحقي صالى بدى عبيد من الماله ، ودحل عن الدال به وهو ماتي إلى الخلف الحقي صالى بدى عبيد من مناهدا العليه ، ودعل عبيد في أن من مناهد اله الميلة في بعده اله الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن في مناهد الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن في مناهد الدال على مناهد الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن في مناهد الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن في المناه على من مناهد الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن في المناه الميلة في بعده اله أما القادي عبيد عن شده اله من مناهد المناه المناه عن حياه أن الدالة من عبيد من شده اله المناه المناه

هو عول بن عدد بدوه " سبه في مص سعر ته إلى ملك ، « به ينظير رفعة الإسلام و سعن من النصر بنة ته " و ب م تتبعث تحرقية هذه لمد قاع ما كان مبت الرو و قد أراد من يدس له أمر إلسلام أو تحب عن أسئلة النصابي عن أن ما متعده مسلمون " وسعنين من مدسس مدافشات ومن مسلما الدقلالي في حمته أن مهمته كانت مديسة علمية ، هي أشبه بعثة تبادل الآراء ومعرفة وجهات النصر الديابية ، لا سب و أنه دس عنده في التاريخ ما بدل عني النسال وثني بين عصد الدولة و بين الروم من شأنه أن يكون داعياً لبعثات ما بدل عني النسال وثني بين عصد الدولة و بين الروم من شأنه أن يكون داعياً لبعثات سياسية أو حرابية أو ما أشبه (" دلك ، وأن للؤرجين شيرون بي هذه استارة باحتصار ، أو هم يذكرون ما من عني صنفتها الفكر به المدنية الخاصة " عني أنه من الحار أن يكون طهور شأن المنظن الدولة و عد حروات دامت طويلا بين استربطيين والمدلمين والمدلمين والعدارية أحد قواد الروم عني الأمير طور في اشرق كان عدده الامير العنور الدير بطي إلى عقد صلات التعارف مع عصد الدولة

لا أهل لإثاما أن سنة كانت حرية

۱۹ نار خدید د د د می ۴۷۹ د ۴۸۰ و دری د عمر لاس خوری د چ ۷ می ۴۹۵ و
 ۱۹ و سید د د دادی کما با به عام مدیر د و در بدک گیاست کلی آنه کدلك د و دول (به العس هم کانوست می جاشد د و در عرض آن نقاضی عماس شکر مد نواحد د د آنه کار الداد می ر ۱۹۵ فقید

ولما وصل الدقلاي هو وأسحامه أرسل إليهم من استقديم ، فعدت مهم أن دوعوه عدمهم وأحدائه عدمهم وأحدائه على الم يدخل عدهو عليه من ارئ هو وأسحامه عدمهم وأحدائه وأحداثه وأسرا على أن يدخل عدهو عليه من ارئ هو وأسحامه وفال الا في رصتم، وإلا شحوا الكنت ، غرؤوبها ، وأرسوا بجوابه ، وأعود مهما مه فلسا عرف غلاله دلك أحب أن يقت على السب فقال الداقلاي اأنا وجل موت علماه السلمين ، وما تحثيونه منا في وصفر ، و لله قد رفعه الإسلام ، وأعاد سما محد صلى الله عليه وسر ، وأسا في من شأل للوك رفع أقد أ من يرسل إليهم ، سبه إذا كان الرسول من أهل المغ ؛ وأخيراً طالب الباقلاي أن أنه مل بالاحترام الذي عومل به سفير الروم عند عصد الدولة ؛ فلما عرف اللك الإدعال الدقلاق را كداراً

أما على ساطرات (التي يدكرها القاصي فتارة استمر لملك الرومي على الشقاق القمر، وكيف لم يُرا الناس كلهم دلك ؛ ويقساء ال متمحل على بين العرب و بين القمر نسبة حاصه حلى بُراوه دون الروم ؟ فيحيب الناقلالي بأن الساس كلهم م يروه ، لأمهم لم يكولوا حيماً على أهمة ووعد لرؤية الانشقاق وحصوره ، هذا إلى أنه لا يتحتى أن يرى الانشقاق حيع الناس ، لأن الحسوف مشالا لا براء إلا من كان عجاداته ويأهب لدلك ، وما أمر الشقاق القمر إلا كأمر المائدة عسد النصاري ، فعي لا نعرها , لا عم ، وخَبَّحْتُها التوام كحة الشقاق القبر ، والاعتراض على أحد الأمرين كالاعتراض على لآحر

وق محس آخر يسأل علت السعير عن أى لمسلمين في سبيح عليه السلام، فيحيب الله روح الله وكانته وعده و سبه ، كا سمن على دالت القرآل ، و سنسر المناقشة حول أبدّوة السبيح والحوارق التي طهرت سه ، فنقرر الدقلان وحهة علم السلمين وهي أن المسبح نبئ مرسل ، وأن ما طهر على يديه مرسل الخوارق ، فهو فعن لله أحراه على بديه ، كا أحرى الحوارق على يديه من الرساس ، تصد تم بسائته ، وليس في دلك ما يدعو إلى اعتقاد بالحية أو سؤة لله

وفي محمل أخر سيال السعيرا ميك الروم عن سبب امجاد اللاهوت بالباسوت في شجعي

⁽۱ رست در دور ۱۱۸ م ۱۱۱ م

۲) عمد عاری همده سامر ب کلها مصله ی ترجه بادلانی قلیعه بآخر اسکتاب

السبح عليه السلام ؛ فإذا أجاب لملك مأنه أراد تمحية الناس من الهلاك لاحظ الدقلاني أنه إن كان في دلك لا يدرى أنه أبقتل و يصلب و يقع له ما وقع ، نظل أن يكون إلى أو اساً ؛ وإل كان يدرى ما سيقع ، ودخل في الأمن على نصيرة ، فليس محكم ؛ لأن الحسكة تمنع من التعرض للبلاء

والداملة التي تُحكي عدم ، فلا مد من مربد محث في أسباب المعتة وملاساتها وتأتيمها وألفاطة التي تُحكي عدم ، فلا مد من مربد محث في أسباب المعتة وملاساتها وتأتيمها والمحلمة والمواجدة مراسه كالت مدا في احترام ملك الروم فعصد الدولة ، وفي إحساب جواله وملاطفته بالهدايا ، كما يقول القامي عباص ، وفي التعميل بإحراج السعير من للاد الروم حودً من الفتية ، بل في تسريح

معى الأساري المسلمين ممه ؛ فوكَّن الملك به حيداً من عبده بيحفظوه حتى يندم مآمنه

و يقص الالأثير (1) هذه القصة أيصًا على بحو يحمل لموض مُثرِراً بشخصية الدقلاني ، فيد كر أنه لما نلع مدينة ملك الزوم قيسل له : لا سنيل إلى الدخول على لملك إلا مد تقليل الأرض بين بديه ، فل أصر الداقلاني على الامتناع من ذلك ، احتال الملك مصل البناب العسمير ووضع مر يره حلفه ؛ وفائل القاصي هذه الحيلة عا فائلها به و يصيف أن الأثير ، سد دكره قصة الداب، أن ذلك عمل محلة عند ملك الروم

ويدكر اس عب كر اس عب كر الله دار بين الناقلاني وبين الزوم وملكهم ما يدل على ماحية الدعامة في أحلاق الدقلاني ؛ دلك أنه دخل على الملك يوماً ، فرأى عدد عص الرهمان (""، فتوجه إليه سائلا مُداعدً : كيف أنت ، وكيف الأهل والأولاد ؛ فتمحم ملك الروم منه ، وقال له دكر من أرسلك في كتاب الرسالة أنك لسان الأمة ومتقدم على علماء اللة : أماعلمت أما أسرة مؤلاء عن الأهل والأولاد ؟ فأحاب القاصي الناقلاني ، أنتم لا نبر هون الله سبحانه

⁽۱) لارع ال الأثير ح ٩ ص ١١ – ١٦

⁽۲) الليعي من ۲۱۸ - ۲۱۹ څ وقارن روسات اخاب الحوات اري ج ٤ من ۱۷۷

 ⁽٣) وى المدارك أى هما و نع في عشر عادن غلك الروم ، وكان البكلام موحّمها النظرك نشبه
 انظر ترجمة الباقلان في آخر البكتاب.

عن الأهل والأولاد ، وسرهومهم * فسكأنَّ هؤلاء عندكم أقدس وأحلُ من الله تعمالي ! « فوقت هيئتُه في عس الرومي »

ولا يقتصر ان عد كر على دلك ، مل بحكى (١) ما ملعه من أن ملك الروم فال الساقلامي عاصداً و بيحه أحربي عن قصة عاشه روج سيكم ، وما قدل فيها ا قدل له اد قلابي هما شتل قبل فيهما ما قبس . روخ سند ، ومرائم ست عرب ا فاما روح سند هم بد ا وأما مرائم الحامث وعد محمله على كعله ، وقد الرائما الله عمد راهيت به ا فا بعطم الملك ، وم يُعَيِّرُ جَوَاناً

ولا سرف من حياة الدقلان أكثر مما بقدم وأكثر مما يقوله القاصى عياض من أمه ولى العد مسائم وأبه مند عرب عصد لدوه دس معه إلى أن قدم بعداد او عمر أن حياته لم بكن حافية بنسبات كثيرة ، من كان عاد يعلب على حيامه أسبوب العداء ومشكلين دالك الرمان من العكوف عن التابيف والتدريس والاشتمان بالحدل و ساطة دفاعا عن الدين و بعير أنه بعد وقاة عمد الدوله عام ٢٧٢ ها استفر العداد ، وقيها أوفى السم المين مي شهر ذي القددة عام ٢٠١٠ ها استفر العداد ، وقيها أوفى السم المين مي شهر ذي القددة عام ٢٠١٠ م

وقد صلی عمله الله لحس و دُفل فی داره ، تم ُ نقل سد دلك إلى لمقبرة ساب حرب ، وقد رئاه جشهم بقوله

الطر إلى حمل بمشى الرحال به ا والطر إلى القبر ما يحوى من العملما ا والطر إلى درة الإسلام في الصحاف!

و يحكى ان عداكر الله أحد النفاء من أسحانه حصر يوم وقانه العراء حاليه ، وأمر مأن أينادى بين يدى حدارته (ه هذا ناصر السنمة والدين ، هذا إمام نسمين ، هذا الدى كان بدت عن الشراعة أنسبة الحج مين ()

⁽۱) کس نسدر س ۲۱۹ ،

 ⁽۲) على هد الدارغ بدى معطم المؤرجين ، ومحدد الى عب كر والى حدكان (ح ۲ من ۲۷۸)
 أنه مات يوم سبب ودين يوم الأحد ؟ ويدكر نفاضي عياس تو رع أحرى هول إنها عبر صحيحه ؟ وحمم عن ترجم الما الذي يذكر هدين الميتين اللذين رئى بهما .

⁽٢ الدين ص ٢٢١

ويدكر لمؤلف هسه () أن الناقلان أمثل من داره ، ودُفن في تربة على مقر مة من الإمام أحمد من حسل ، وأمفش على على عمد رأسه ، و هد قبر الإمام السميد ، هر الأمة ، ولسان الله ، وسيف السمة ، عماد لدين ، ماصر الإسلام أن يكر محمد بن العليب المصرى قدّس الله روحه ، وألمقه سمه محمد صافوات الله عديه وسلامه ، وكان قدر المقلالي يُرار ويُشتر له به ويُتتَرَاك به

RUNIN

والعامى القلاى أشدي في مدهم الاعقادى الوكل لمؤرسين المؤكمة ولك م كا تؤكدون غير كمه في عم فكلام والنظر العيوعدة ه أعرف لناس به له مو ظاهرس في منذاله وظالما مشكلمي أهل احق له الغول الل سبية مكا حكى عنه الل سبية " في من العام" في من العامل المكلمين المن المقال عن الميام المؤلف ولا بعده له الوعل الله فضل المكلمين المنتسمين في الأشدى وليس فيهم الله قدر ولا بعده له الوعل لقب له أنه فا شاح السنة و سال الأمه له دو فارسم وقده له و ولا أوحد راسه له الى أمثال هذه الدمين وهو يعتم محدد الدال على رأس المالة على العمدة ()

أما أمادة لدوحى فيمسا أل بدكر منهم هذا بن محمد صحب أبي الحس الأشمري وللمده ساشر و ويستبه الخطيب المددي أن الم عبدالله محمد م أحمد من محمد ابن مقوب بن محمد الممرى الصلى متكلم ، و غول إنه مصرى سكن مداد وكانت له و كنت حسان في الأصور له ، وكان حسن السيرة وانتدئن ، حيل لطريقة ؛ وكان معتر بعلم السكلام ، ومن قوله في قصل هذا العلا

أبه استدى ليطلب علما كل عم عد مسم الكلام علي العقه كي تصحح حكم أعست مبرل الأحكام

⁽۱) اللين تعدر من ۲۲۴

 ⁽۳) راجع مثلاً برحم عالای عبید الخصب و بن عاکی، وقی انتظراب و الدیاب مدهب فی طواضع بدگیرة

⁽۲) شدرات اقماج ۳ س ۱۹۹

 ⁽³⁾ نعلی مصنفر ، و مدرا ورقه ۱۹۷ و ، و لحمدون لدن سعو الثاقدی هم * هم من همداند تر مناسعی ، أنو الحسن لاسمری عدر کیات الدین ، من ۹ ها و ما منها

⁽۱) الرامج بمدادح ١٠ من ٢٠٤٣ وفاري بدين من ١٧٧) بدار" ورقة ١١٦ تد

وعلى اس محاهد هدا درس الناقلاني عمر السكلام والنظر والأصول على أن اس عساكر (۱) مدكر في ترجمت لأبي لحسن الناهلي أن الناقلاني درس عليه سع الأسسناد أبي يسحاق الإسفراسي منتوفي عام ٤١٨ هـ والأستاد اس فورك المنوفي عام ٢٠٤ (٢) هـ ؛ وهر جماماً أشاعرة كيار (٢)

و بصف ان عبا كر من حال الدهني هذا أنه و كان من شدة اشتماله بالله مثل واله أو محبون ، وأنه كان لا بعرف مبيع درس بلامبده حتى بد كروه بدلك ؛ ومن عربت ما يحكى عنه أنه كان يرجى بينه و بين الناس حجاد ، حتى دون الحاربة التي كانت تحدمه ؛ فكان بدرس لتلاميده ، وفيهم الدقلان ، مرة في الحمة ، مرخب بيسه و بينهم حجابا كي لا يروه ؛ وكان بمندر عن ذلك بأن بلاميده يرون السوقة وأهل العقلة سيومهم ، فكان لا يجب أن تعجمه هذه العيون ، و يُحكى عن أنى إسحاق الإسفراسي أنه كان يقول إنه في حبب لا يجب أن تعجمه هذه العيون ، و يُحكى عن أنى إسحاق الإسفراسي أنه كان يقول إنه في حبب أستاده الدهلي كقطرة في حسب المحر ، وهذه عبارة مشهورة في كلام الأشعرة عن أساند شهم وإدا عرضا هذا من عرابة أحوال أنى الحس الدهلي لم نصحت من المشاعه عن الدهاب الحس عصد الدولة شيراؤ ، حينها دُهي لذلك

BURNING BY

کان الناقلانی مشهوراً بانعصاحه ، مل کان حشیر أقصح الناس (و یقول این فرحون () به نه کان حسن الفقه عطیم الحدن » و پیقل این عبا کرعن أحد العلماء آمه مال ، نا من سمع مناظرة القاصی آنی بکر به ستید مدها سیاع کلام أحد من الشکلمین والفقیاء وانترشین ولا الآغانی أیصا ، من طیب کلامه وقصاحته ، وحسن نظامه و إشارته » وید کرین عبا کرای ایمان الناقلانی ناطر استاده آنا عبد ناله بن مجاهد إلی آن اعتجر

⁽۱) التيين من ۱۲۸

 ⁽۲) بد کے سیکی فی تطفیات م ۲ می ۲۵۲ م ۲۵۷ آن بناوہ ی بلید عی بی عامد وعلی اسامی ہلا آنہ کان أحمل بان محامد علی جان کان لاسفر ہے والی فورائ حمل بان میں۔

 ⁽٣) قال الصاحب بي عاد في هؤلاء اللاله الأساعرة المتاصيري . ٥ ال النالاي بحر معرق ،
 وابي قورك صلّ مصرق ، والاستعرابي ١٠ خرق ٥ كا راجع البيان ، ص ١٤٠

⁽t) انظر مثلا تاريخ بتدادج ه س ۴۸۰ و للداراً: ورقة ۴۹ و و

⁽٥) الدياج للقم من ٢٦٨.

٦) البيرة من ٢٢١

عود لصبح ، وطهر كلام يتلميد على أستده ، ولها اس حدكال كال بعصد شد كهذا ، حين يقول ('') إن الدقالاي كال مشهور المحودة الاستساط وسرعة خوات ، وإنه كال كثير التطويل في لمناظره مشهوراً بدلك ؛ ويحكي س حدكال حكاية ندل على أن الدقلافي كان أحيانا بستمن مقد به على التعنويل ؛ فقد كر أنه حرث بعنه ويون أحد المعام مساطرة ، و كثر الفاسي فيها الكلام ووشع المسرة ورد في لإسهاب ، ثم التعت إلى لحاصر س ، وقال : فا شهدوا على أنه إن أعاد ما فلت لا غير م أصية باخوات له ، أراد بدلك بمحير حصمه ، فكان لحمم أمكر منه ، لأنه قال فا شهدو، على أنه إن أعاد كلام نعبه سافت له ما قال ه ('')

و ينقل اعطيب (٢) ما يدل على فوة دكرة الدافلاني وحصور مدارقه في دهنه ؛ فال كان كل مصنى حداد ، إذا صنعو ، شوا من نصابيف النباس إلى كتبهم إلا الدافلاني ، وكانت مداطراته حاصرة دائي لا بعيب عن عقله ، حتى كان رد صنف في اخلاف لا يحتاج إلى مطالعة كتب المحاميين ، وحتى كان نصفه سكل ما احتف فيه الناس مستبدأ من حفظه ، وأيد كر من سعة علمه أنه كان بهم: أن يحتصر ما نصفه ، فلا يقدر

وكان القاصى الناقلان صارما فى الحدل قوى العبعة شديد الوطأة على المحالفين ؛ فيحكى الخطيب (1) وعيره أن الل المعير (1) عشياح ، اقصه ومشكلتها ، كان مع سعن أسحاله فى محسن من محاس النظر ، إذ أقبل القاصى للنافلان ، فالتعث الله المعربة ، وقال ، قد حامكم

⁽۱) الربات ج ۲ س ۲۷۸

⁽٢) عن المندر

⁽٣) در څ سدادج ۵ دي ۱۹۸ و بدرگ ورده ۱۹۷ و

⁽¹⁾ عار ع سداد ح ما ۱۲۹ وق لدارك ، ورفه ۱۲۷ ظ ، أن النبيه محمم الروابات وقت بين اداقالان وشيوش المكرلة في مجلس عدم الحولة

⁽ه) هو أبو عبد أن كد بن كد بن ليهان بن سهد بعدادي بعروف عبد النبعة باشيخ نفيد وعبد عبر في من بينك أو بن البادأب ولا عام ٢٣٦ ها ويوفي عام ١٦٦ ها وادع مثلا ناريج سيداد ح ٢٠ س ٢٣١ وروسات أحات من ٢٠ ورد كان أهل لبيه بعمرون في د كرام هده الفيه عقدرة المنافلان بين شبعه من سامهم سامون في بان قدره شبجهم يج واجع مجالس المؤمين القامي ووراقة استرى در من ١٩٠ وما سدها وهدية الأصاب في ذكر للمروض بالكني والألفات والأسامة نابع عباس بن محدرات الفيل ها بينه من ١٠ - ١٠ و والمكني حسكات في مساطرات الدور و بن بعم وعاوه كل مبهدر بحدن صحة بمهدد و ما يشهر بن صحة أيه ، لمد ١٠ ووقة ما يشهر بن صحة أيه ، لمد ١٠ ووقة الإدارة المواقع المواقع المواقع ١٩٤٠ ما المواقع ال

الشيطان ؛ وقد سمع القاصى ، مع سده عن القوم ، كلاتهم ؛ فلم حدى قال لائن المهم وأصحامه . قال الله مه لى ه ﴿ أَهُمْ تُورَ } أَنَّ أَرْسَلُما الشَّيَّ طَيْنَ عَلَى السَّكَافِرِينَ لَوَّارُهُمْ أَرَّ أَه (١) ، فصد أنه بن كان شيط ١٠٠ كما يرعمون ، فهم كُفر ، وقد أُرْسِل عديهم

وكل استخلال من أهل التدين و تورع و حكى اس عب كراً على بعض شبوحه أنه هكل فاصلا منو تا عمل ما تحفظ عليه به قط ولا المسلت به عليه و وكل صلاحه الكثر من عمله ، وما يعم في هذه لأمه كشه و بي فيهم بلا لحس سيا به و يشه و حليدته ولك عبد و به في عد و به في المول عول تحر (المراب على الميه كل معمو أنا عددة و يد بأو يسابة اا و بدل س في المول على أي المول أنها أيما أنها مناط بعد المول من أورا و بدايه أنبعوف ما كل عبد و قال في المالات و بدايه أنبعو ما تعمل بالمه و الميه و الميه و الميه و الميه و الميه المهادة والميا من و يعمد به و الميه و الميا بالمالات من من مناط به المول الميا من من بالميا أنه كال ورده في كل بية عشر من يوو كه لا يركه في حصر ولا سعر و ينال المل في خلال من الميا به بيد موله في بداء بين بدى التي عدم الميالات من من مناط به أو واد له عني حال السعد ، في بدا لا حرف فوس أو قدم منه أو واد له عني حال السعد ، في بدا لا حرف أول ما يقوق دليلا على المرف وحاله عند فله ، فيرفع مصبحه عني قدر ، لكول أول ما يقوق دليلا على عدم ، ويحد أنه المن أنه كال ورده في مصبحه عني قدر ، لكول أول ما يقوق دليلا على عدم ، في من في بني من وي بالكول أول ما يقوق دليلا على عدم ، في مناكم ، أنار المكوف ، وأنه أنه كالموف ، وأثر في كالمهول ا واله ، وآ بدى رحمة من عدم ، في مناكم ، أنار المكوف ، وأثر في كالمهول ا واله ، وآ بدى رحمة من عدم ، في مناكم ، أنار المكوف ، وأثر في كالمهول ا واله .

و ساکر من طر تمه الدقالان فی بالیعه آمه کان بدا صبی است، وقصی ورده وضع الدوات بین بدنه ، وکشب حماً واثلاثین ورقهٔ نصدها ه من حفظه به ۴ فیدا صلی عجر دفع پلی

AT AS A PLACE AS A COL

¹⁸ June 189

⁽٣) . غيرات ۽ ٢ س ١٦٠

TTE TT JAMES ELD

وها المصدأة يصمر تقوم واردنا منه بأن القوى فلد لا سي على اللينة

¹⁷⁾ بارج سدد جالا سي ۲۸ ، و سرگ

۱۷۶ هنی اعتمار ۱ و عدد اگا ت ۳ نی ۱۷٪ و اید ۱۰ و ساعی می ۲۲۳ و ناویخ عمارد ۱ د بی ۲۸۳

⁽A) سورة ١١ عود عادَّة ٨٠

سن أحمايه ما صنفه في لبلته ، وأمهم غراءته عليه وأملي عليه الزيادات فيه (١٦

الباقيوبي ومذهب الأشعرى

لا يرال قدر الناقلان حتى ألّل محمولا ، فيم سكن معرف من كتبه سوى كتب ها إنجار القرآل a ، وهو أحس كتب من وعه في العصور الماصيه ؛ أما كنبه السكلامية فلم سكن معرف آر ته ومكانه في عم الحلام فلم سكن معرف آر ته ومكانه في عم الحلام بوجه عام وفي مطور عبر السكلام الستى وجه حاص أن أخوال على ما أيقال عنه في كتب مؤرجي المقائد وأسحاب الدلام و عمهم كان حرم محالف له متعصب في استعد الدهنة والطمن عليه إلى حد الشكفير (")

سناك لا مدهن أن بقول قسيت " مثلا عن الدافلاي به لا سن عدد إلا محرد سم ه ، وألا معدد كدودلد ما غوه عنه في مادة لا كلام ه في دائرة لمد ف الإسلامية ، وأل غندما كدودلد ما غوه عنه في مادة لا كلام ه في دائرة لمد ف الإسلامية ، وأل غندما أدخل في علم السكلام أفسكاراً جديدة مأحودة من الله عنه اليه دايسة أو من الداهب الاعتقادية للكنيسة الشرقية ، مثل فكرة الحوص الدرد ، واعلاء ، والعول بأن تعرض الا يحتمل المرمن وأنه الا مني ما بأن ه وقد حم هو الرائم من المنافقة ما يورائه من عبر أنه ما تتحاور الاقتماس من الا عرم المنافة منافس على الدفلاي الموافق عام الباس هو إلى مدهمة علم منافقة منظر بالا قبيلا الموافقة عالم منافقة منافقة الدفلان ، ولدلك عام الباس هو إلى مدهمة منافقة المنظر بالمنافقة المنافقة الكالي المنافقة المنافقة

أما كلام روكان فهو لا مدو من معن له جوه أن يكون قد ساً حرف من ان حدوق

⁽۱) بارخ سنادح ه س ۱۳۸ مدرگ ورته ۱۹۷ و

TTO - TTO Job Section 17

A. J. Wonsinck: Les preuves de l'existence de Din il in in logie (۳) musulaine. Med. d. Kon. Ak. v. Wei Af Le Del 8 None A No 2, 1930. p. 48 ما دارية الله على المرابع على ال

At Moren Die philosophischen Systeme ver ap knativen The ogen in a mile, م من المائلة من 174 وما عدم والمن عليه بولف همه اللي فالرّد مد ف الدي و رحلان لإحداد (Masings) عمل مع بلاً في

حيث يقول (١) في بيان مكان الناقلاني في نطور مدهب الأشاعرة - و وأحد عمهم (تلاميد الأشعري) القاصي أبو تكر الدقلاني ، فتصد الإمامة في طر نقيهم ، وهدّمها ووضع القدمات المقلية التي نقوف عنها الآدلة والأنظار ، مثل إثبات الحوهر العرد ، واخلاء ، وأن العرض لا يقوم بالعرض وأنه لا بني زمانين ، وأمثال ذلك مما تتوقف عليه أدلتهم »

و هر اس حلدول أن الدفلاقي ألحق هسنده القواعد ، من حيث وحوب اعتقادها ، بالمقائد الإيدانية ، ودلك لتوقف أدله هذه العائد عديم ، ولأن بطلان الدليسل كان في رأى عداء ذلك المهد يؤدن سطلال بدلول ، وهي العنز لقة التي حافها بتأخرون

الإ بكن الدولاي و أن عرد مواصل لحل و شالات عرد متقدمين عليه ، مل ود مم على بد به توصيح سعن المقط و تحديد سعى بعبوست ما دى بي عدد ما مدهب الأشعرى من يعمن الوجود و إلى تقريبه من وأى المفارلة ، وهذا ما إلى يتبله سعى المده ، متقدمين من يعمن الوجود و إلى تقريبه من وأى المفارلة ، وهذا ما إلى يتبله سعى المده ، متقدمين من دلك ما يد كره العرالي (1) من أ الدافاعي حدم الأشعري في أم صعة البقه ، وقال الدافة من وصعا لله و أن هذا احلاف من مورد حلاف لعلى و كذاك بحكى الشهرستاني (1) أن ما فلاى حدم الأشعري في مسألة اخال ، فدن إلى العلى و كذاك بحكى الشهرستاني (1) أن ما فلاى حدم الأشعري في مسألة اخال ، فدن إلى اعتباره الصعة و إلى أن الحلاف سه و بين في هشم (متوق عاد ١٩٩٩ م) عده على المسارة ، وكذاك حالف الدافلاي الأشعري في أمر المدرة خادله ، وهذه هي حديد الشكامين التنبين للعدرة الإسامة ، وذاك بأنه خمل لها بأثير في وجود العمل وكومه على هيئه محصوصة ، أي في صعب العوادث وأحواد دول إحداثها و إنجادها (1) أ قاؤا

⁽١) القدمة ط. بيروت ١٨٨٦ س ٦ : ، عصر څاس سير السكاليم .

⁽۲) قيميل التفرقة من ۱۳ سد ۱۵ مل عاهره ، و يد برا عدد و آل به الروصية بهه فيه الأسام و و ماريسه عدد و ماريس ۱۳ مال الأسام و و ماريس ۱۳ مال الاستحد و ماريس ۱۳ مال الاستحد و ماريس ۱۳ مال الماري و حديل ما سام الاستحد و ماريس الماريس ۱۳ مال الماريس و معرف ما الماريس الماري

⁽ع) الكارس ١٩٥ — ١٩٠٠ - ١٠٠٠ م

والقيام والقعود هو من صلى القدرة الحادثة ، أى الإساب ؛ ومجد الحلاف مين الأشعرى وللاميذه أوضح في الأحيال الثالية ، كما عند الحويبي مشالا ، ودلك يحكم التطور الطبيعي و محكم رداد أهن السنة من معرفة الفسعة والقبول لنعمى ما تقرره (١)

أما القيمة الكبرى لعبل المافلاني فعي . إد اقتصر ما عن ما بحده في كتاب التمييد ، لأنه ليس في متدول أبديا عيره من كته ، فقد كانت في التهييج وفي ماه مدهب الأشاعرة الحكلامي والاعتقادي ما مسطا الا من حيث لطريقة المطقية الحدلية فحسب ، مل من حيث وصع نقدمات التي بسي عديه الأدة ، ومن حيث ترتب هذه المقدمات مصها عند سعن ، على معويدل على امتلاث ماصية في الحدل وعلى طول اعتبار في أصول الاستدلال ، وعلى مران في الاستداح الذي حتمع فيه صورة الاستدلال وطريقته احتها منشرة بدل على احطوة الكبيرة التي حظاها لمافلاني ، وعلى يكو بنه لماه كلامي براري ما نشرف في تاريخ المنسفة الأورواية بالعلمية عدرسية . ولا شك أن اس حدول كان يعبر عن هذا كله حين قال في وصفه لطريقة المباقلاني — وامله مقتمد عن كتب به سنت في متدول بدنا الهاجات من وصفه لطريقة المباقلاني — وامله مقتمد عن كتب به سنت في متدول بدنا الهاجاءت من وصفه لطريقة المباقلاني — وامله مقتمد عن كتب به سنت في متدول بدنا الهاجاءت من وصفه لطريقة المباقلاني والماؤم الدينية ه (٢٠)

ولكى شين صدق دلك بحس أن حرص محيلا لكتاب الهميد حصوصاً لحرم الأول منه الوهد الكتاب، و بارغم من الأول منه الوهد الكتاب، و بان كانت الصفة الأربىئة أنه ردًّ على المحالمين، و بانزغم من أنه ، كما عول "كونفه نصبه ، فا حامع محتصر ، الهو بنخص قبل دحوله في محدّة المحديد وحية أنظره الأساسية ، بثبتاً حدوث الده ووجود الصابع ، باباً على لقدمات العقلمة التي شير إليه الن حدول

سداً مؤلف عقدمة طرعة هي أشمله بالأحث متعلقه مقد مدفه في أيام ، عير أمها على طريقة متكلمي الإسلام ، وحلها أول مقدمة وافية المعلمة المداوقة به السام عها ، لأل كتابات لتقدمين من علد، المكلام في معارف وفي أجاعها وأحكامها ، بصل إبدا ، وعس

۱۱ جم رأی جویی ۱۹ ، عبد شهرستان و کتاب نس س ۲۰ – ۲۱ ، و و سه بیمه س ۲۲

⁽۱) طبیقی ۱۱ در ۱۲۰ رو ۱۲۰

عدما مها سوى مقتصات أو جمسل قبرة لا نفى في معرفة آرائهم كثيراً ؛ وفي هذه القدمة على احتصارها آراه تشبه آراه الفلاسقة بين قدماه ومحدثين .

بتكلم الناقلاني عن حقفة الصير ومعاه ، فيمرقه الثمر بعد الحاصر (١) و بنين قسيه .
عم قديم ، هو لله اوعم محدث ، هو المعلودت من الكائمات عردة و الإسال وحتى الحيوال : ثم يذكر أقسام النيم الحدث : عم مد على ، هو عمر صرورة أو اصطرار ، ماره النمس دول أل كلمسه اوعم نصرى ، هو أمرة الاستدلال و تأمل ؛ ثم شكار على كل مهما افيرى أل المر صروى من سنة طرق : خسسة منها هي الحواس الحلى ، والسادس هو المديهه أى لا أصروره له الى لا تحقرع في النفس ابتدائه ، مستقفة عن الحس أحياناً ، ودلك كم الإسال ، أو الكائل على على السوم ، سمسه و أحوال عليه ، و مقصده إلى قمله و إلى من مصده ، وه مقصده عمله المكائل على على السوم ، سمسه و أحوال عليه ، و مقصده إلى على المارة الله المنافقة بالواقع العدائة على المارة المنافقة بالواقع العدائة المنافقة بالواقع العدائة على المارة المنافقة بالواقع العدائة على المارة المنافقة المنافقة بالواقع العدائة على المارة المنافقة المنافقة

و إنه استقل هذا الميز عن الحس أحداً ، لأن الله الستطيع أن يحلق الموم اشداد على سديل حرق العادد بألوقه ا وهد بحل بحث المقلالي ، كاثر متكنيي أهل السبعة ، أن يحتفظ به يكون محال بدات الإدبه ا وهد المليث لا نحه من أن السند إلى أساس فلسبي عملق ترجع العقبه إلى المد المرقة الإساسة وكومها المحدودة ، و العلم إلى عتبار أن فو بين القلسمة بست في دامه قوا بين مصفه ، الا تحدد حتى في العير الحداث

تم يسول الوهد أوع الاسدلال ، مُصَر كاعل دكر العمل وحوهه عير أنه محمع فيها يدكره منها الل الاستدلال على سمة أحد الصدال غير مالديل على ف وصده والاستدلال على شوت صعه الدائد مُذَا يُرِك مع أَث هُد في عهد حسكم ، كالحسكم أن كل حسم مؤهّ وأن كل عار به عير ، لأن الحسم حسم المبعه ، والعايم عام الأن به عدا والاستدلال بصحه شيء

^() یدآف دار سر بآیه فالمرق البوجاعی ماهو به) و هدا بدایت ناصه عبر علی نمدوم فی طرف و و بدایرگی بای غیر به بدی سال غیر صدوره و لا استدلال و بای غیر عام محروب الدو ایمام فی هدای اقتصاد ؟ علی آن از خرم ، فی بدیالیه ، احد علی از دار و اورم به او جو ۲ آنهم حمال غیر هه سال و غیر شورفان و فدالس جد حدا و حد ۱ حدر گ دا عصل لا درم ۱۳ س ۱۳۹۸

أم منظر المؤسس الدى من أقسام العلومات من موجود ومعدوم الا مموسود هو دشى . و و معدوم هم الدى من شيء ؛ وهو يقسير المعدوم إلى معدوم معود موجد قط ، ولا يصح أن يعجد ، كالحول المشاقص ، أعنى اجتماع الضدين مثلا ؛ ومعدوم م وحد قط ، ولا يوحد أند أن و و كان بما يصح وحوده ، كالأشر ، التي علم الله أم لا سكول وأحد الملك ، مثل رد أهل المد بل الدنيا ، ومعدم معدوم الال وسيوحد في عد كالحشر والنشر ونحوه ، مثل رد أهل المد بل وكل موجود أن كأحو الدو همره الله المناصبة و ومعدوم معلوم هو مقدور ، و منكل أن مكول و ألا يكول ، و دلك مثل ما قد عليه الله عمد يتمنق بإلى به

و مد أن عسر المافلاي موجودات إلى قديم وحادث ؛ والحادث إلى: (١) جسم مؤلف ؛ (٢) وجوهم منفرد تقس من كل حسن من أحسن الأعراض عرضاً و عا ً ،

(٣) وعرص موجود الأحداء و عواهر ، مدا باتدت أن لحمير هو مؤلف ، و إست الحوهر الفرد، وشعر عب لأعراس والكلاء في منه وسن أم حادثه، وأمها لا سهر وساين على هذ الأساس ثبت منه مدوث ها إسات حدوب لأحداء ، على دعدة " و لا تعلو عن الحوادث ولا تسعيد ، فقي إذان عاله مثله ٢ وهذا عام لنابذ لإثبات وحود الصابع أولاك ، على قاعدة له لا يد مفعل من عابد بالخلة من جهه ، وصرو و سيب للحصيص مال وحود الدماوصو به التي هو عليه دول عبرها صاحبه أحرى وانح الإثبات صفات الله بدار به قديم لاشبه عدلات وحد .. لأوقد الديو و لدان بين الألمة . عی عام فاد امرید المیم بصیر مشکل ، و رسات آن هذه اصفات قدیم او بعد آن سعی آن لقد مر لا محو عليه عدم ، منا يؤدى إنه ديب من ساقض ، وأنه لم يصنع البالم عرص دعاه ولا ما ي وحدث خلق ولا نحو دلك ، لأن هذا عايد لا على عن خاجه ، عد هد يشرع في و ذر على المحدين مبتدر ما دو على الدا من معل الطباله " " أو تصمل هذا عصل إسكار أن كلون فاعل الماء طبيعه و إكار ستقلال العدائد ألمان بعد عام وعدهما أ يسا د على ماشين نقده المما كسحه سده الراردة والعداة الرافتين اوهد الرحار على أساس أن الدرة الإهابة لسات كالعام الصنصة ، الرجي قدره شهر رحم لشيء في مان كان ميد معدود ، و ل لا ده مع صاب على رة العمل « على التراخي » ، وليست علم صمية لوحود الد د و يدخل عد الد أحد بكر علا م الصروري بين العلة والمعاول ، وذلك وغير الاعتراف بالعليَّة تعناها علمان ، "مني أن شاهو موجد الكون" ، إلكارُ أن يكون للأجسام فعل ، لأن الفصل لا يكول إلا عن عن عند در الله عليه لأحسم

(۱) الفسود بأعمامه الطائع مفكرون غياور إن المسملة بعاد ما ما ما عدم عدم اوة وما للأجدام وملا من حدث هي دات طبيعة ع ومن السهل السبب عداد ما ما أم من أرام عمل عمده من غير مدا عدمين ومن لاهام التي حدث ما ومن مع سبب الرائعية الما المعاملية

⁽۱) على أنه لد چاه في مخطوط رقم ١٥٥٣ عكمة لاسكو با وسيس الاسدد هي موادي و سديد و لا ساعه من أهل مع من الراسد بالاستان الله من به درعه من أهل مع من أبل من مد وق وصد عليه و أها مد مربه وجهده في معده با حسا كول داله على دلك لامه هذه عبروره وجهد عاليه و أن عصى فالل الله لا مد ماه من الاوهو عرف حد من الرائب الله عد ماه الاوهو عرف حد من الرائب الله على دلك عليه و مهم من عرف الله على دلك على دأي الله على دائب الله دائب ا

وكانت حقيمية لأطرد صببه على النحو صلى أو بصرورى و بشتال هذا الباب إلى جانب ما تقدم على إيطال تركيب لمه من على ثم لارب ، لأمه أعر بن حادثه تدبه على لأحسام ، فلا تمكن أن عمل سنة و وكل هد شبن تحميثه و سير فصل لسمو الدفلاني في عرزه ، دا ها ، را ، عم عن من هدد و آل ، والمي أرساح وأكثر تدعى في ها درب من عبد الأشدى

سعل علم الله على الكاه على أصاف أهل تنسه ، ثم على عمل م ، عد عده أيه المدرة في رده على الشولة ؛ وحد المدرب و بعض الأولة ؛ وحد العموم أير أره سطه (۱) أثم رد على مصرى رد الله على معرفه مد عد عنف العرف وأدمه ، وبحد مه أصبة هد ، د عد الخوالي في كناب لا لإرث و الا وعد العربي في كناب لا لإرث و الم وعد العربي في كناب لا لإرث و الم وعد العربي في كنابه الإراد الجنبل على والمافلات عرف المصاص مستحيه و مد كره و عسره مصبراً على حاصة على دلك رد على المده في مستوب لهر حق أو دالا ، وهو ركم السبات حاصة على متلاء مدير مته هم المؤمل والقبيحة ، وفي هذا الباب را على معراء مدير مته هم المؤمل والقبيل عدر الماس مته هم المؤمل والقبيحة ، وفي هذا الباب را على معراء مدير مته هم المؤمل شركاء الله الله الله في قولم و مصات عراف منف وفي العراء على مقل في مدافة خد والشراطة الماس المناب في قولم و مصات عراف منف وفي العراء على مقل في مدافة خد والشراطة المناب المناب

١١٠ مع هد س مدر به ده . و د و كا عبدما في كتاب الانتصار المتباط مثلا .

الى مدارين الشاه مع الهجار وهو الله صوال التمار على إثبات موقا للله محمد عليه الساه والله الرائد المران العاس معمد عليه المران العاس ما المران العاس ما المران العاس ما المران المال المران ال

تم من شعبين الله عليه دو يته من حكام في عندت وفي لأحول. حت بواده در هند ، كا عدم دائد ، أن الله المراه عود إلى الكاه في كان مأم ما ما موصد وقسم بالمديد كافي ساء الالما طو للا مع الشمه الشالمين ناسس الله الله عليه والعبد م الموم عال معال الله قوم الممه و فه المحسل و ماد المدود المعدد و ما حوال ما الما و منه و ورا في و منطى عد مه في قويل سو ألات الله الواقعي معادل مه أمان الموس ومن وسهام وفي رفعيل ه أي الشفط . . شمر مدال ي ترعلي حد أو تعمل الأدمس و هب شكار في الإمامة من جمع وحر حصوصه حرر مده يه دو د وشروطير وهيان كي عداب عمه ي the of special war and good of which are بعد الله من ممه كانهمل فيفياء لا عه لأو من فشيد سم ، وه كرّ كشهر من النصوص دل الدروف سفف سق توحی ستم الحطه ، و ساحث الماد البر به ، و مؤوَّل الله و لا مد في مدار فيمه نص ، ولا غنصر على وحه و حد من وجود دلالته ، ولا متد أُقَ عَمَدَ لَا عَلَى مُعَلِينَ مِنْ أَحَدُ مُنْ هُمُ الْأُوبِ لِمُعَوِلَ * وَهُو لِدَقَّ عَلَى الصَّحَالَةُ حجه عداء به وجارمهٔ و (بصاد الآل بعد حدس بشعی کشه

ارام المعلولي

ا کال ، الفصر علی کال المهمد ، ایم قبلته ، ال عرف کل آ ، عافلانی معمل کال کال می عادی کال آ ، عافلانی معمل کال معمل کا فلا عد لفاحن الانتظار إلی آن عصل علی کشت آخری به آم بد معارف آ آ به کا همال آل کدال الموند ، کا مدمد ، کمال باز وجعاج قبل کل شیء ام بی مش عده

هی دات مثلا آنه فی مد ص الددع و حد ی لا بدلی آن پختج عا پذهب إلیه المعرفه من آب نقت عادی مثلا آنه فی مد صد م ، کو آنه فوق معر الدادب لبی عداد ی نقه ، کا صد والمعسب و حد و لدمن و دلایه و لدد و تا آن دده یلی الار دد آو مصد یف الآلمه أو الدو به المراح به الدر من من الراح والمعسب والشهود و تحوه من عبد الطبع و عو د و سكم به آ

عير أن حقلاى تدنى المده في داخل حدود المسليات السرائية ، فلا يصح مثلا أن سته من الفظ شهوة في ممى الإرادة الإدبية ، ولا أن سلمى فله طلبعة ، حتى وتو فهما من هذه كامة مدات المراسة على عيد الطن أن الدفلان لا نحد أن نتوان بالمسلية المستحديّة إلى أن بتصور الدات الإله به على عيد ما هي عدم ، أو أن نصلف ، به من الصعات ما من هافي الحقيقة (ص ٥٨ - ٥٣ ، ٥٠ - ١٥١)

والله شي لا كالأشياء، وهومتقده على عدد في جحود ؛ عدر أن هذا النقد، لا سهاية به . « لأنه إن كان متقدد إلى عامه الوقت مها ، فيقان إنه قبل الماء عدم أو مالة ألف عام ،

⁽۱) س ۸۱ د ۲۸ ۴ فارت س ۹۸ جب ، ماینکم واکی عمرته فی نا راسان الرساس الصد ورغانه المجلومات وس ۹۸ جب حد آثر المحركة أيضا

لأفاد وقيتُ وحوده "به معده قبل دك وقت وقت شعلى على دك و (ص ١٥٠) و ١٥٠٩ و ١٥٠٩)

عد سکال مدمل دعدی کنه کم تا کده سودی وج

أما معاعدة ما به دهى أن سح به مسيدة بن تشهير به مطعه لا في مدى عدقها ولا في الأمان المرب كاب حاسه مثلا سر حد من أجاس للوجودات فدلك لا في وقتما هد ، وعني عامة حاله الراص ٢٦) ، ورد وقع العير شيء عبد من هدة رلائله و مار ته فدلك ألم معتد عقد دا الإعليه في فدلك ألم معتد عقد دا الإعليه في عدل المدحل القد دا الإعليه في الحال ألم معتد عقد دا الإعليه في الحال ألم معتد عقد دا لني وعها أل محة على على حقر عالى حق المن على المعال حق

۱۱ نظ ما رسام الله دو کا آخا کید د به دو دو ۳۴۰ س ۲۸۸ ۱۰۰ - ۲۹۲ س ۲۹۲ - ۱۰۰

⁽١٤) اظر شلامي ٢٠ . م . ٣٠

الدوة ودول حدمه بن وسائل معرفه لأدفه و أما تسمية الإدراكات، لحواس لم ودوقاً فهو عنا و وسع (ص ٢٧ - ٣٨) سبى على ما هو موجود بين الإدر كات و لحواس من المعلق والإدراك في رأى درفلاى شيء عير اللمن واتصال الحاسمة بمحسوسها ؟ وليست المدنة في العدو المدى مؤلف من أحراء الله في لإدارة الوجود بالحواس

على الدين أواع الاستدلال عبد لدفلال لاستدلال على حكر الشيء العائم من معرفه حكم تنيء حصر يشترك مع بدائل في عليه خسكم و فقد بدو أن عبد لدفلالي ساقطاً بين هيد و بين بعض ما عدم أو كل هذا الساقص عدر موجود في الحقيقة ، لأن فاعدة قداس لعائب على شاهد صادفة في بعبق الأحكام قبط بة الصرفة من باحية الانطباق لعدى صورى الحاس ولي مبدل محربة الي عرف عبد ماهدات الأشياء المشتركة في المعدى صورى الحاس المناس هذه العاعدة على محرى الحوادث بكل أبواعها الحديكم من حسم وحود (1) بدلال الانتظام هذه العاعدة على محرى الحوادث بكل أبواعها ولا بنطق على مصمى الأمور المنطقة بديات الإلهاء الإيمان الإلهاء الإيمان الإيمان الإيمان المنطقة على معمد أو الداع بالمناس المناس في المناس المناس المناس المناس المناس المناس علية منطقة مناس الداع معمدة أو الداع معمدة أو الله في المناس المناس كذلك

و برى الدولان الأحداد كها من حسن واحدة وهو رأى مشهور عبد يعمل الشكامين ، وعبه نسى عنى لنعر من للنسق للحسر " وعنى أى حدر قال لدقلاق يدى علمه الكلمة من أداته "

ورد خال خسم فهو فی نظر سافلای پنجال نفتی هو خرکه ، وهده الحرکه عمریص عُمَقُ فی کل لحصة (واخسر شحائث این خال وجوده ، آی فی اللحظة الدینة لوجوده ، وفی هده اللحظه ساسه لا تحدث وجوده ولا شحده (۱۱)

حين مبدكا

ه ايي آي د يا داراي د کام الوه و ياس ۱۳ د ۱۹۵ څخم د وقول مر ۱۹۵۸

B - 20

⁽۲) خطر س ۲۲ - دنیه آن افلاو هما بدا می از ی س طورامی بعثرالا ژی اهیم

على أن ابن حزم ينقل عن الدة الإن أنه في آخر كنا به في مدهب القرامطة ، في باب عنوانه فا جل مقالات الدهمونة والفلاسفة ، المو يه الدن فأد ما يستحيل هاؤه من أجناس خوادث ، وهي الأعراض ، فإند يحد عدم في السابي من حال حدوثها ، من عبر معدم ولا شيء عدم أن حواهر فعي على غلام لأكول عها!"

أما في يتعلق بأهمال الأيسال فقد غده أن الدقلال تحمل مقدرة خادبه فعلا في كول أفعال الإيسان على حيثة محصوصة فإن الماقلالي مصطر محكم معلق مدهمه إلى أن عته المقدرة الحادثة عملا حقيقيا ؛ ولكن يصعب التوقيق بين رأى الباقلالي هذا و بين بقية آرائه، حصوصا تفاعده الأساسية التي كالافترال المصروري بين الأسمات ولمسات ، وردا أنه تلاقلالي نقور أحيا، مثلا إن هم المكسى موجود الإسمال في فاوقه عليه قلمرة محدثة عاء ووجداء غيرا في موسع حرال المحافظة في عادمة أو مثله ، وإلا نصح أن عمل عليه أن عمل عليه أن لا من نعامه إلى المحاوض أوفي لمكن خرف حقيقة مدهبه

والموجود عبد الدفلاني هو الذي ، التاب السكال ، و مدوم بدل بشيء الآنه مُنْتَفَي، وسكنه معود ، بدل بشيء الآنه مُنْتَفي، وسكنه معود ، بدل بعث هو السكنه معود ، شاه الدي و يمكن معرود أنا عه أن و ردل فلفظ بمدا ، بدل بعث هو السطلاح ، أع من الفظ الشيء أو موجود

ولیکن ایس بهها فی هدا طقه هو معرفه آساند قلافی معد ساخو معرفه فیمه رواه فی جملته وممرفة طریقه فیه ومقدار پنامه بابند هب لتی پرد عیبها

هدا الرد موخه صد طو ثف من علكر بن وأسحاب بداهب الطلبية والديمية لا يسهل أحيانا تصين أشخاصهم على وحه دقيق ، وإن أمكن تعيين مذهبهم بوجه عام ؛ ومنهم من

¹¹⁾ الأسكون هي خركة و سكون والاحتاج والاداق؟ راجع ؟ ب دا بر عبر العداد بأدها . عبد المادي أبي ويده من 140 وما بعدها عالم . التاهرة ١٩٤٦

⁽۲) انظر من ۳۹ ۽ ۵٠ ,

۳، انظر س ۱۴ یا ۱

عير شك طوائف طهرت في الفكر الإسلامي تمثل أن هربه تم وحه متصورات وسدان مه الفتصته ظروف الثقافة الإسلامية . م كان بها من كدح حدى بين سدمت و مددت الوالمائلاني لا يذكر أشخاصاً قطاء بل يكسي مركز كار مان حد ها الله مص لصوائم الكبري تحسب تصوره لها في وقد محتوى الطائفة الماحدة عني ممكر الاسماقي الأبواب الخاصة المسير في بعض الأحيان أن مستطيع الإشارة إلى صاحب الرأى لا سما في الأبواب الخاصة بالطوائف الفسفية

و إذا كنا الاحظ في كتاب الباقلاي أ، قد اتعم دون شت ، عز عه الحديبة التي السبب المعربة في عدن الحكارى من على يدنه حطود أحد الوطر غة المخالفين العامة حجاج محافيه هي ، حتى من حيث الصورة اللعطبة والنقد اللاذع ، طريقة الشكامين العامة سده من استمال التقسيم الحاصر للشيء ثم إثبات أحد الطرائي معلال لآخر أو إبطاله بإثبات الآخر ، ومن مقاله الإشكال بالإشكال أو معارضة بطرية الحصر بطرية أحرى عير متدفعه في دانه ، أو ساع طريقه بست هي طريقه بشت بل طريقه بعدياس الذي تريدال مين صعف مدهد الحصر بدر ما بث عنه من صعوبات وهو في كثير من الأحيد محاول أن يستخرج ما يازم عن أي الحصر من تائج فاسده ، ودلات من قدس عيمه ، أو هو يحاول أن يستخرج ما يازم عن أي الحصر من تائج فاسده ، ودلات من قدس عيمه ، أو هو المدرورة المقدة أو الاستدلال ، المحكنة الحصة والرد عليه

وإد كال لا بدس مقاربه من هذا توجه فالدقلاني في دوده أهداً من المرالي ممرحا وأسلم وأدق * أما الحويمي فهو أعمق وأوسع ؛ وأما المرابي فهو بحر ها مج مصطرب شمحر منه الأفسكا السف ، ومحرج منه العدرات المنيقة القاسمة والنصوات بشط فه عود كأيم مشقق عهد خال

أن أسوب الدعلاني فهو حرن رصين ، فوى التعبه متوازن الأحر ، ، بدن على تقدم مدهش في استدن الدثر في في المعدل المكلامي ، وهو يشتمن على مة دفات تدل على تروة حتى في الاصطلاحات ، وإسل الأسلوب على تمكن في عد اللسة وعلى ملكة في الوصوح شهد مها لمعاه ، وهو في عرصه لدليله بقيع الطراعة المدية متطقمة عافيها من تقابل وتوازن

میں انقصاب والأحكام ؛ ولا محتو الدين الكتاب من لدة فلية ؛ والأسلوب أيصا علمي ، والحل طواطة في سائب ، وتحقوى على فواصل عبراصيه صواله أحداد ، محت لا تمكن للقبري أن يتام مؤهد إلا بإسمال المحل ، و مان هد كله على قوة التركيب في لفكير ساقلاني ، محبت محد الأفسان كلها لم تتوفر لمشكلم قبل الماقلاني

و سن لك: ب في حمته على أن صاحبه قد فهم بد هب التي معدد فهما و التعاجيداً . وأنه نقد إلى أصوف العبيقة

وست هل أو على الاستدلال عند الدقلاي واحدة ، ولا هي في درحة و حدة من الفوة ، هيو أحيد سنندل بالإجرع (ص ١٨٠ ، ١٣٠) أو سنند في حججه إلى الشهور المعق عليه (ص ٥٦ هـ٥٠ مثلا) ؟ وأحيد سنندل بالمة ، ودات لا في مسائل القياس المصق ، من في مسائل أقل من دات دفه ، مثل إثبات معنى المنز الضروري ، أي البلايهي ؟ وشي الاستدلال عن أن طبعه الأشباء لا أحاج عن تدل عب سنب به ١٠ فلا ، إلا وهي عده المده حدمة ومثل بيانه لمنى القديم والحدث بالرجوع على الاستدال الموى شلا (مناه ص ٢٥ ، ١٨ هـ١ هـ١)

إن الباقلاق هو مؤسس خليقي عبر ١ ك مسي وهو الدى على خلطج مع خلف بين بين بين مد ل المعلوص سبب نقص فلا عبر بين مد ل المعلوص سبب نقص فلا عبر بين المعلوض المعلم المعلق أو المولى على الأصول المعلم و فلا تحد عبد المعلال سوى معارعه الدايس الدس على الصورة الحداية المعلقة عن التصوص والتي لا تتقيد إلا بالمعلق وتحجيص أصول الآر ، من الناسية المقلية ؟ و مدلك وضع الباقلافي طريقة الجدل المكلامي لمن جاء بعده

كال المنطلي أثير كبر نتحي فيس مده من لأشامره كاحوسي و مرلي ١ أن من حث تلاميله ، فقد خلف تلاميذ كثير إن تفرقوا في الملاد ، أكثرهم بالمراو وحراسان ، و حث تلاميله ، لى حرب رحلا _ ، أحداث أم عند الله لأد ي ، و به نتم أهل القديروان الراميد مدر الله والذي أه طاهر المدادي الدسك الدعط الدي كان له فصل

في شر لمو وحفقه في لترب (1)

أما ممزات الباقلابي الشحصية " فقد كان علا و حدلا مرح بي شت و حدي علمه و حديد و عدل بين عبر المورد متعد و عدل بين عبو أعلى عبره ما متعد و عدل بين عبو أعلى عبره ما متعد و عدل بين عبو أعلى عبره ما متعد و عدل بين عبو أعلى شحصية ، وحصا سرحصال لإسلام وكان مشل مده مرس بهره و أكثر عله و وكان على عكم منطقة حلى صدت حكم حميم عبر أن في عبس عبد منظ ها و المن عبد المناه و المن مده و ولا شت أسبه من الداخة وأن كذا حاله وأن مده و ولا شت أسبه و المن حدى من المن المن على منظم المن المن عبد المناه المن على منظم المن على المن عبد الناه على منظم المن على المن عبد الناه على منظم المن عبد المناه المن عبد الناه على منظم المن على المناه المن عبد الناه على منظم المن المناه المناه المن عبد الناه على منظم المن المناه المناه المن عبد الناه على منظم المناه المناه المناه المن عبد الناه المناه المناه

موعات بافلاني

ر ۱ کند در ترخیل بر ملاس آیه کال کند کل یا محمد و تلایل و د ته ا ه حکی اه صبر عد ص آن آر کنده حسب و صدب علی ام حد به اقدال کال م مده عشر آ و قال افلا سال ایر بال عدم بد عه آل افلای کال در ایا با حتی تعد آلحد مد س آند دارس آل ادارس بدی حد ایا با مم عدد شاحری ادامه الدی صنف سندیل آمل و قه اداعی سنجدال ادا

على أنه عليه أن منظر ما صنعه ها المالكة كان داعلى مح عين أن سالك على المطلب المعددي أن هو معد على المالك على الماطل محافظات المعددي أن هو معد على المالك على محافظات المالك على محافظات المالك على محافظات المالك على المالك على المالك على المالك على المالك على المالك ال

^{** *}

٢٠ يد عد دد ۽ کي به جو لي دروا

۴ ود ځو دو سه د ص ۱۲ د او هم ۱۳۳۶

The war a second of the second of

⁽١) تاجع هذه صفه المراحم ما يه والمواحد ما عاصي ساد

۷۷ مرچ عد ساین ۴ ۴ یون کا بدیستنی پر به ۱۹ ر

[&]quot; " " " " " A

أم أسماء هذه الكت في مذكره . عن حكى أحد الدقلاق سوى الدمني عناص. وذلك هلا عن أحد سيوحه ، عن به عني ما آد هو من كنت الدفلاق ، و، ايجده في خصاء شنجه له أ وكنها مذكم عالى رحمه النفلاق بالنمارة في أحد هذا النكتاب

علی آن الدقلانی کنه اما شیم ای اند کناب عمیند الی بعض کنیه ۱ وهو محمل الداری عسم ای مصر بند ش داوم پداکر اسمه میها

١ کتب لاستهدی ، دعلی أهل عجد و منادا

۲ کتاب صور الفقه این

٣ كناب إكف الشؤة - ا

٥ - كتاب ساف الأنها

اما عهد الدى من أد ما فلا من أن ما فلا و فر مه إلا مد أن كان فر مسج عديد، واستحكم في هي حديد، وعرف أصور مداهد المح عين ما لأن هذا كله يتجلى في كتابه ؟ منه بؤيد داك أنه شرر عنه إلى منس كشه الساقة ، ويدل على عظم فدر هذا الكتاب ما يحكيه ال عد كراه من أن أهل السنة تعلقوا به تبلقاً شديداً ، واحتى ألى هد الكتاب أيغر ما بين أهل السنة و من مح مهم حمد ، سلاميين وعم إسلامين ، مر مط الخلاف في العقائد والآواه ، وسط معترك مد انت ما د ها في بدا به الإسلامية كا منه من في بدا به الإسلامية ، كا منه من عدم اليمين المناب من عدم اليمين المناب من من منها من صفف أو ما في أصواد من عدم اليمين الدين المن المناب من حدث أنه من عدم اليمين المنه المن السنة وعن إلى المناب عن منابع من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع من حدث أنها الله المنابع من المنابع من المنابع من المنابع المنابع من المنابع

اما می تعمل سنج هد کشب فند آن الأستان ه بزار ایل کتاب باماقلای سسی « عمید الدلالی و محبص الأوائل» وجد محطوطاً باست مول فی مکشه آیاصوفیا تحت قم ۲۲۰۱ ، وهی صحه برجم در محبالی ۵۰ ۲۷۸ د وی مکتبه عاطف تحت رقم ۲۲۲۳ ،

والأوا المطراص الداحمية يو

۲ مطل من ۱۹۱۱ مر س ۱۸۱۸

⁽١) اهار من ٢٠٩ من عندي ١٠٠

H Retter Der 12 mm Bd 18 (1 29 S. 41-42 (3)

وهی دست ته برحم تاریخها إلی عام ۵۵۵ ه و در کر ریتر و علی لا و ب می محویه هد با مخطه طال و ساسی مدف مسد شهد سلحه ای بین ادید و و کال لکایات القلمانه لتی منسه و براس اور الکناب علی صبح ما حدادی آول محصوط رقی ۱۹ ملکته لاهسة دار بین و بدی اعتباد علیه و حدادی هده اعتباد، طر علیمونه الحصول علی عوره آیه و عداد کتاب البشر و وی صعو ۱۹ از براد به افراد البشر و وی صعو ۱۹ از براد به افراد البشر و وی صعو ۱۹ از براد به افراد البیم کنو البیمون الله المی البیمون الب

أد سجه ، سي عدد أسر به بوسه أأ مدد بدل طويل بسرة فصيره و عن مرتحه بي عام 247 هـ فعد من سحى سد مول ، و مع في ٩٨ و فه من عد سر الم يحرى سد مول ، و مع في ٩٨ و فه من عد سر ١٩ × ٢٧ سنسه أ ، وي كل صفحة ١٢٠ سلم كلمرة لكته ، وهي - أمو له تحف مسه الأسسى لحس كلمان شكل و حركات ، ولا ثنت أن صفه أحد أعد أمه ، فأن فسفه يدر على مكرى عو المه ، فهو صلط من بكرت صطا كان لا د ما من مر حعه المو مس للتأكد منه ، من هو أحو كا صلط من بكرت صطا كان لا د ما من مر حعه كان من كرت على أكثره من وحه ، د كانت نحتمل دلك ، وقد احتمط مهد صلط أحيا حقراء كان مه ، مصر كله برد المدر أنه المارد أنه المارد

و حد الله ي عيصفحه بسول سجه بهده مشرة ترجه قصيرة للدوراي تحط معر في عدم حد الله على عيصفحه بسول سجه بهده مشرة ترجه قصيرة للدوراي تحط معر في عدم عدم الله عدم وقد وحدد عراحه في أنها سقولة عن تراح ساقة و مصوصاً عن عليما والدوري عداد والدوري عدم حسين بأنياء أحرى قدله لأهمة بالله للمسحة و من راك أسفة أسطر عدم حد في والة عدرت في أمر الأصاحى من مسد أحمد من حسن

ه فی طهر اما فله الأولى فهرس ته بجو ۱۰ الكتاب من أاوب ، و كمه خط آخر ، ولا بط تن الكتاب من حال التعاصيل تا ما بصامه * لأن الكتاب همه له كر نحت كل عام منا تن كثيرة و علم له ت وأخو له عليه * هذا إلى أن مؤلف شير في أشاء الكتاب "

Cotalogue de la collect o de majustrati en aux graces persans et cures.... public par E. Blochet, Paris 1990 p. 12

بی بات هو ادارت التعدیق و انتخب ادار عمو لا توجد مدادگان و بان کال وحد موضوعه فی لکاهم میم الله همه

، علی جمعه لا ۱۰۰ مید استجه شمد را عالم الله آنه کسها عد به التوکال علی الله الی محمد مراه محمد از مسامهٔ ۱۱

وعلی الصفحه لأحدد أنصاً كالاد به بن السجه و ناسخ عنها و مالك له ۱۰ مكن قله وصوح المناو ته عواد هم فيه عول دول فراءة هذا الكلاد سانا

وما كالت هذه السجه حيدة فقد كنفيد بها مؤقة الاحرص على بعدله أمحاث المكا الأسلامي بداحم حديدة قيمة

⁽۱) هو بعد الدائم كداو أو حدل م بن بسعال بعد أو بك كاد عد الدائن ما بعد حيى بدوف بن دفع إسحة في صديم بالشر و كانت بالدم إسحة في صديم بالشر و بعد بالموطنة للمداء في بلك بعد و والله ما يما كانت كدد بالوى بنك بعد و دة والده سبه ١١٠ عام و طل إلى الله بالمداء في الله بالمداء بن الله بالمداء ها و ١٠٠ في بالله بالمداه بودق كانت حدول جال بالله الله الله في من ١٠٠ و شحت مر كتبي من ١٠٠ من الله بالله بالله بالله بالا مندول جال بالله كانت من ١٠٠ و شحت مر كتبي من ١٠٠ من الله بالله بال

۲) عدم تقدم بن ۲۹

التمهيد في برد على أهن الأهواء ومن راح عن لتوحد و بتحدة معطمه و معصه والتمهد في برد على أهن الأهواء ومن والمتحدد والمتحدلة » .

على أسافد ده بين قوسش مصنعين ما يشير إلى ما محويه أو ب الكتاب ومد ثله ، كما أصف في مواضع فليلة حداً كله شاجي فوسين أحدًا و أندها صرور له لإ كال العلام وحفظ و الحه ، و إن كان هذا لا يمني عن صروره لو للالتداء من حال الدى ، مستطلع متابعة مولف في حجاجه الدفيق ، واستطلع أن عراً النص و عهم أف كا الداحة

ثم داس كال بصفات ، حيث استدى لحل دلك ، حصوصاً في تعلق بالمصوص لمسيحية ، وإلى المصوص لمسيحية ، وإلى على الكره المولاي ، وأكد عواج الأحادث الأمها سحيحة ، وإلى كال لمؤهد يد كره أحد، محسد بعني ، وعفراً لأن الكتاب كتاب حدل في فضايا فسيمية أو عقادية كدى فإن مؤهة ، بداكم أسماء مقاكر من عبهم ألا كالو ، ولم برد إلا أسماء قبيلة تبديبه الكلام على الإمامة وعد فن عصر عال وعني بعني لله عبهم الموجدنا أنها لا تحتاج إلى فيرس أعلام

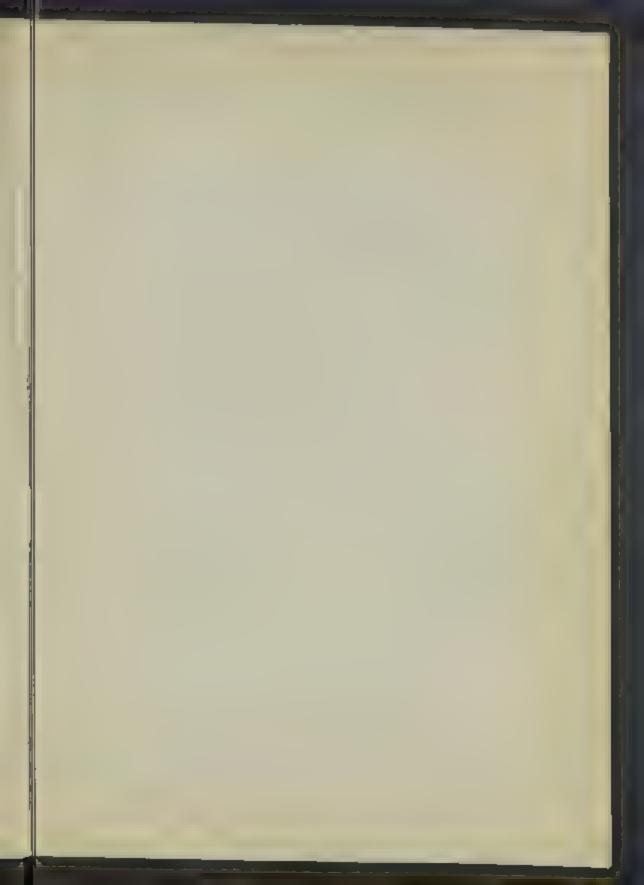
هدا إلى أس ألحق بالكناب أكد وأوق ترجه للدفلاي ، وهي ان وحد مه في كتاب الدارك للقاضي عياض ؛ وتما يزيد في شأب أب م مشر فس لآل ، وأبها أقدم ترجه مم وقد ا فلاي ، هذا ما كذه عنه حصيب لعد دي و محتو به على هادمين ومعاوم فل المجدد في عيرها

وتعل ترجع أن سكون إجراحا هذا الكتاب القبرَّ للذاء قد قد تعلى ما مؤاهه العظيم من التقدير ، وملام فراء صعيداً في تاريخ الفيكر الإسلامي

والمصل فی إخراج هذا الكتاب للقراء باجع إلى دا الفك المرابى التي بديرها لأستاد عجد محمود خصري والله بعدل على عث أثم مراجع على العرابي والإسلامي ووضعه المن أيدى الساحتين ، واصلة بدلك من ماص فكرى محمد وحاصر متوثب محود في الفكرى ومتحديد ما

تحد عد له دی آنوربرة ... مجمود محمد لحضیری

العامرة في المراجعة المراجعة م



الحطة الكتاب ع المبيار م الرحم الرحم الذاكمة

لحد فله عامع الأعطيل ، ومذحص لأصال ، وهادى من احتيه برحمه إلى سوا . السدل ، ومصل الدك عن الهج سنتم و طويد عن و سحت الحجج ويتر ت الراهين ؛ أحداد حد ممترف بأنه لا شنه له ساويه ولا صدّ يساعه و ساويه ، وأبه مالك لحق ومشيه ، ومسده ومسيه ، ومُعقره ومُعسه ، ور حه وسيبه ، لا منك عوقه برحره ولا فاهم بهه و وبأم ه ، وأن حدة حدة عدة و متعتر عول بين حدوده ومرسمه ، ولا معقب في قصائه وقد ه ؛ ومن سعه ، ولا معقب لحدكه ، ولا را لأمره ، الا عبر ص هوال في قصائه وقد ه ؛ وأحد بايه في عدرته من سعين ، كما أوصه وأحد بايه في عدرته من سعقه ، عمد ما مه السين و بعام سعين ، كما أوصه لسما وأحد بايه في عدرته من الرشين وأهل بيته العاهر من وأسحانه لمتحدين (١) ومن عده من ، عين وأسانه لموصل في حدد عنه السين و به من وأسحانه لمتحدين (١) ومن عده من ، عين وأسانه لموصل في حدد عنه أمر با ، والاقتد ؛ بالسبف لصابه من أمه بينه العاهر من والحديد الصابه من أمه بين ، وأسانه لموصل في دسا و اعامى على منشا

أما بعد ، فقد عرف ، يا سيد ، لأمير ، أصال الله في دوام العراساته ، وأدام مالمست متعوى ونروم الطريقه بثلي بعيام ، ومن بإرشاده ولهذا ما ، وحمل له من و فر عله وخرامه واعتما ، ومن عبر الحشين الله من و بعدوع بطاعته سامماً ومطيم ، حتى أبنجقه عقاد فين بغير و برشاره بأهل اسجاة و الملامه ، وينسه بما يسجه به من دلك و وقعه لأقصى منازل أهل أعه و كرامة ، عبل كذب جامع بمنحه به من دلك و وقعه لأقصى منازل أهل أعه و كرامة ، عبل كذب جامع بحتصر مشتبل على ما محمد وابه في الكشف عن معنى بعير وقدامه وطرقه ومراسه وصروب المهامات وجهائي موجود ب ، وذكر الأدة على خدات العام ، م إنساب محما فه ، وما يه و وابه محمدت وجهائي موجود ب ، وذكر الأدة على خدات العام ، م إنساب محما فه ، إنه ،

11) ومكن أن غرأ سعين .

وما حرى محرى دلك من صفات ذاله ، وأنه عادل حكيم في أشأه من تحترعاه من عير حاحه سه إيها ، ولا محرًا وداع وحاطر وغين دعته إلى إبحادها ، حلى عن دنك ، وحواير برسانه رسلا إلى حلقه وسُعرًا ، سه و بين عباده ، وأنه قد قص دلك ، وقص المدر في إبحاب تصديقهم بنا أنهم به من لآنت ، ودل به عن صدقهم من المحر ت وحمن من السكاهم عني سائر أهل لمن المحامين لمنة الإسلام من لهود ، والنصارى ، و محرس ، وأهن المنبة وأحد إلا عراق والمحارى ، و حوس ، وأهن المنبة وأحد إلا عراق المديم والمنافع ، والمحتمين في أله المحل ، والمحارك بن أهن الحق ، وأهن التحميم والمنشية ، وأهن لفكر والاعتران ، والرافعة ولتلوارج ، ودكر أحن من أهن الحق ، متاقب الصحابة وقصائل الأمة الأراسم ، وإن تباريم ، ووحه الله من في تحر سهه ، ووحوب موالاتهم ؛ ولن آنو حهد كي عن قبل إبه سيدنا الأمير ، حرس فله مهجه ، وأعلى من أحرى على أمن ووحوب من المون على أمن والأودع هذا الكتاب وإذالة الشكول فيه والأرثياب ؛ وأنا محول الله وقوته ، أسرع ، لى المرت من الموق والإداب وأنا محول الله وقوته ، أسرع ، لى المائل ما المحم ، وأقف عدم ، وإلى الله حل دكره ، أرعب في حس الموقل والإمداد التأليد والتسديد.

ناب الكلام في حقيقة الملم ومماه

وإن قال قائل ؛ ما حيدً العلم عندكم ؟ قلنا : حَدَّه أنه معرفة المعلوم على ما هو مه ، والدليل على دلك أن هذا الحذ بحصره على مصده ولا بُدحل فيه ما بيس منه ولا بُعرت منه شيدًا هو منه وحد بردا أحاط المحدود على هذه سنيل وحب أن تكون حداً ثالاً صحيحاً وحكل ما حُدّ به العلم وعيره ، وكانت حاله في حصر المحدود ، وتميم من عيره ، وإحاطيته به حال ما حَدَّدْنا به العلم ، وجب الاعتراف بعيجته وقد ثنت أن كل علم تعلق بمعلوم فإنه معرفة له يُركل معرفة لمايم فإنها علم به ؛ فوجب توثيق الحد الذي حدد الله العروحات د عسيرًا لعني وَصْفِه بأنه علم .

وإن قال قائل : آفير رعتم عن النول بأنه معرفة الشيء على ماهو به إلى القول بأنه معرفة الشيء على ماهو به إلى القول بأنه معرفة المعلوم على ما هو به ؟ فيل . إلى فام من الدخل على أن المعام يكون شيئاً وما ليس بشيء ، ولأ موجود ، فاد فلما : حدُّه أنه معرفة الشيء على ما هو

به عورج العلم تنا لنس بشي من العجمات المدومات عن أن تكون علمًا ؛ ودانك مُعسِد له ا فوحت صحةً ما قلناه ، و بالله التوقيق .

باب الكلام في أصداء العلوم

قابل قائل قائل ، فعلی کر وجه مقدم فده از قدام ان وهو وحیین فعیرا قدام ، وهو غیر الله ، غر وحل ، و دس به ی فسرور در ولا سندلال ؛ وغیر محداث ، وهو کل ، یعیر به [۳ ص شحوفول می ملائدگیه واحل و لایس وعبرهم مین اسیون

بات ر في أفسيد المير عجدت

فیل دل دش علی کا وجه سفتم علوم عدقان ؟ فیل له علی فلسٹیں ، فقسم ممہما عراً صرورم ؛ والشانی منها عرب علم و سندلال

وهده الملائه اللغوم التي وصفياها علم محتله في له يكول «شي، علماً من كولها معرفه للمعلوم على ما هو له . وقد نقدم الفول في إيما ح ديث

ناب المع الصروى

قال قبل على وصفة شكلمين ومن القروري منها أنه صروى ، على مو صعة شكلمين ؟ قبل به معيى دلك أنه عمل به م عسل المحدق لروماً لا يمكنه معه الطروح عنه ولا لا مكاه منه ، ولا شهماً له لشك في متعلقه ولا الاربيات به وحصفة وصفه بدلك في للمة أنه بما أكره المسايل به على وحوضه عالاً لا مسطر رفي الله هو بحثين و لا كراه ، وهو لابده ، وكل هذه لأعل منهي واحد : فلا قرق عندهم بين قول أنهال اصطره السنطال إلى تسليم ماله و سع غدره و من قوله أكره على دث وحله عليه وأحده إليه الله حسا لله وصفده أل

وقد وصف المه وعيراه من الأحماس بأنه صرو أه على معنى أن العام به محتاج إلىه ؟ لأن الضرورة في اللغة تسكون تمعنى لحاحة : يدن على دالك قولهم العلال المعلمارة إلى كعف الماس وسؤاهم ، بصون أنه محتاج إلى ذلك ، وصه قوله العالى (٢٠٠ فعن) اصطراء عيرز دع ولا تنادى، وقوله (١) إلّا ما اصْطُرِرْتُم إلله ؛ وهو الذي يريده المسلمون نقولهم إن المصطر إلى أكل مئيّة قد أُسِح له أكلُه ، يعمون له اعتاج إلى ذلك ؛ فكل محتاج إلى علم أو عيره من الأحماس فهو مصطر إلى ما احتاج إليه

باب العلم النظرى

ولى قبل في معى سبيتكم للصرب الآخر مها عير طر واستدلال؟ قبل له : مراده مدلك أبه عير مع مقت استدلال و عكر في حال للمضور عبه أو تدكر عير فيه ا ف كل ما احتج من لماوم بن عداء العكر وارو ته و أشل حال محج عيو الموصوف قوس عار إعلا معرف وقد المحكم لمكن هذه الأعاط أن تقول العلم النظرى هو ما ابني على علم الحس و لصرو تد، أو عني ما أبني حرا مصحت عيهما ، ومعنى قولنا في هذا العلم إنه كذبي أنه عما واحد دام مر، وله عليه ودرة محدمه ا وكدلك كل شي، شراكة في ذلك ، أعنى سير ، في وجود تدرد محدثه عليه ؛ فيه كس من واحد مه

باب السكلاء في مدارك لعاوم

قبال فال فالله في كر وحد عم مر المدم إذ كال صرواد "قبل له من ساعة طرق ؛ فنها الحواس خس وهي حاسه المعر وحاسه السم ، وحاسه الدوق ، وحاسة اللم ، وحاسه الله من وحاسه الله من الأدام الموحود ، حواس لا لأحسم المؤلفة على الصواد الذي م حصل عليه من لأحسام سميده عبا ، وأنه ، و راه ، وقد ، ويا أن وكال عراص عبد إلى حاسه من هذه الحواس فهو عزا صروره بدم المعلى وولا لا عكل عبد المدائلة في عدر أولا لا بالما به وكل حاسه من هذه المواس محتص عدد المواس محتص في وقل ما المحتم على عدد المواس محتص في وقل هد ، على عادة حارات موال في وقل حاسم أو أحساس المحسة الرقابة المفارث مها يوم الألوال والأكوال والأحسام و وحاسة الموق أدرا مها الطعوم و وحاسه المس وكل عصو المحتم المحتم المواس وحاسه المحتم و وحاسة الموق أدرا مها الطعوم و وحاسة المس وكل عصو في من وحشوة و الصلالة ، على قول من الها حداد أدواله ما على قول من الها حداد أدواله المحراد و حرودة و الصلالة ، على قول من

رعم أن خشونة والرحاوة واللين والصلانة معاني الدة أتوجد بالحواهم كالحرارة والدودة .

والصرف الدادس مها صرورة الحائراع في المعلى النداء من عير أن لكون موجودة سمص هذه الحواس كمير الإسان ينفسه ، ودايجذه فيه من الصحة والسَّم ، واللذة والأم ، والم و المراح ،والقدرة و نمحر ، والإرادة والسكر هه، و لإدرات والمعلى ، وعير دلك ممايحدث فی دعس ممارد رکه لحی پرد وُحد به اوسه اُ صا کمرا او قم عصد شکلم لی ما بقصد ومن يقصده محطانه دول غيره ، وأنه قاصد إلى اكتمات ما يوجد به من فيروب مقدو المعمل الكلام وعيره [٤ ط] ومنه أ عنا المر من الأحسام مني كاب موجودة فلا بدعل أن تكول محتمعة مناشة الأثماض أو معترفه مشاينة ؛ وأن الحبر عن وحود الشيء وأنه على نفض الأوصاف لا بدأل كول صدةً أوكداً ﴿ وَأَنْ لَحْدَيْنِ سَصَارٌ مُعَرِّفِي لا محور أَنْ يَكُونا حميمًا صددةً أو كدرًا ، وما حرى محرى دنت من الأمور استسمة في المقل إلى أمرين لا واسطة سهما. ومنه أنصاً احمرُ محجل الحجل ، ووخل الرحل ، والمرُّ با شجاعة والجلل . والبِّر والمُقوق ، والتحية والاستهزاء ، والوقع عبد مشاهدة الأسرات . ومنه أبها المر للحَقَّرُع في للفس تميا والراخير عرب كونه واستقاص عن وحوده ، يحوُّ العر الواقع علم إحبار الحيرين عن الصين وحراسان وفارس وكزمان ، وعن منهور موسى وعسى ومحمد صلى الله عليه وعلى هميم السيين ، والحار عرب لوذاه والفاس وبدلك والدول ، وعير دلك من الأمور الحاصل الخبر عيا من قوم قطع المدر ألفيهم ووجب المر عبد حدرهم

فكل هذه العنوم الراقعة ما بالمعرمات التي وصعاها توحد مُحَفِّرَعةً في العنس ، وُحِدْت هذه الحواسُّ وما يوحد مها من الإدر كاب أو ، توحد ، سوى العر الواقع عند الحار لمتواتر ، والعلم محجل الحجل ووحّل الاحل ، وقصد القاصد الى من يقصده وما يقصده بكلامه ، فإنه وما جرى مجراه في وقتنا هذا مُصيِّنُ توجود الإدرات للحار عن المارم بمشاهدة الأمارات التي عند مشاهدتها يقع العلم بما ذكراه .

وقد يصح أل يخترع اللهُ المرّ وحود لُمُحَرّ عنه من غير مماع حير عنه في الزمن الذي عصح فيه حرق العادات . ويطهرُ لمعجوات ، وسروحُ الأمور عما هي في الدرة عليه . وتَسْمِيَتُهم الإدراكاتِ الموجودةُ الحواس للله ودؤةً وشق إلى حرت عليها على سبيل المحار

والاتساع ، منا بينه و يبها من نتملق عنى طر تمهم في التحوّ بإحراء اسم الشيء على ما فار به وناسته ونملق به صربا من نتملق * والإدراء في الحقيقية شيء عيراً اللمس واتصال سائر الحواس بامحسوسات وأما كها وعيره من صروب الانصال

الكلام في الاستدلال

فإن قال فائل : فعلى كم وجه يتقسم الاستدلال "قبل له ، على وحوه يكثر تعدادها :
فهم . ره و) أن سفسم الشيء في المقل على قسمين أو أقسام ستحبل أن تعتبع كلها
في الصحة والفسلا ، فيُمعلل الدليلُ أحدّ القسس ، معصى المقل على سحة صدّه ؛ وكدلك
إنّ أفسسدَ الدليلُ سائرَ الأقسام سحّع المقل الدقي سها الا محالة ؛ نظير دلك عامنًا باستحالة
خروج الشيء عن القِدم والخدث " فني ها مدال على حديد على جدمه ، ويو دم على قدمه
لأصد حَدَاته

وسها أن يحل لحكم و يوصف الشيء في الشاهد بعير ما ، فيحد القصاء على أن من وصف شيئ الصباعة في الدائل هلكمه في أنه مستحق ها انتيث العيز حكم مستحقها في الشاهد ؟ لأنه يستحيل قد دين عني مستحق الموجب بالصفة مع عدم ما يرحب بالودث كلمد أن احسم بد كان حسم شايعه ، وأن الدير بد كان تا يركن موجود عمه ا فوحد الفصاء بردائ عركن من وأصف بأنه عام ، وأبعد كان من أصف بأنه حسم أو محتمع الأن احبكم مني بدرجي مني بدرجي من لا يحو أن ستحق مع عدد با ولا ، حود شيء تحاجه كان دراك أخر حها عن أن الحول عبد يمكم دلك أخر حها عن أن الحول عبد يمكم

وقد سندل شوقت أهل للمة ل على أنه لا من إلا حدرة ملتهم ، ولا إساب

إلا ما كانت الدهدة البدينة على أن كل من حبَّرنا من الصادقين بأنه رأى باراً أو إسمام، وهو من أهل أهل أمسام مع من أهل أما شاهد إلا مثل ما أخى محصر سامراً أو إسمال، لا تحمل سعن ذلك عني سعن ، لكن بموحب الاسم، وموضوع اللغة ، ووجوب استمال الكلاء على ما استعماده ، ووضوه حيث وضعوه

وقد يُستَدَل على صدل محر لدى أخبر عه المي ، صي الله عليه ، أنه لا بكدب وكدلك ويُستَدل على صدل محر لدى أخبر عه المي ، صي الله عليه ، أنه لا بكدب وكدلك يستدل محر من حرّ عن صدقه صحب لمحرة على صدق من أحبر عنه أنه لا يكدب ، والسنّة وقد نسس أره على معمد القصب المقية وعلى الأحكام الشرعة بالكتاب ، والسنّة وإحاع لأمة وانفيس ، وط] اشرعى لمترع من الأصول المنطوق مه ، وما حرى محرى القياس على العلم من صراب الاحتهاد الدى يسوع لحكم مثل من الشرع على مدهب القايسين فكل هذه الأدة السعية حارية في لكشف عن سحة القياس محرى ما قدمنا وحوه الأحكام المهيه ، وي كان فرع لأدلة المقول وقصاءها وفي أوماً ، إيه من وحوه الاستدلال كما به وتعبه على ما أصر ما عن دكره

مات حر (في معني الدليل والاستدلال]

قال على والد المرف المسلم الديل عدك الأقبل له عو الرشد إلى معرفة الفائب على المواس والا لا أمرف المسلم و وهو الدى أينسب من الأسرات ، ويورد من الإيماء والإشرات عمريكن الموسل له إلى معرفة ما عاب عن الصرورة والحس ؛ ومنه سمى دليل القوم دليلا ، واسمت العرب أثر اللصوص ديلا عبهم ، إما أمكن معرفة مكالهم من حهته ، ومنه أسمت الأميان ، الدلامات المصو لة والنحوم الهدية أدية ، بين أمكن أن يتقرف بها ما المتسرعفة و به سمّى الصد في والأمارات لتى يمكن التوصل بها إلى معرفة الملوم، ما المتسرعفة و به سمّى المسلم الذي هو الأمارات والأمارات والتأثيرات من التماش و إنه الدليل في المقينة هو ما قدمنا قرورة الأسباب متواصل بها بي معرفة الفائس عن الصرورة والحواس من الأمارات والعالمات والأحوال لتى يمكن بها معرفة الفائد على الدليل الذي وصف حاله هو الدلالة ، وعواسيدال له ، وهو الحجة .

وأمد الاستدلال والنظر هو نقسم المستدل وفكراً في المستدل عليه والمُلُه له ؛ وقد يُسمى دلك أيضاً دسيالاً ودلالة ، محراً وانساعاً لما يسهما من التعلق وقد تسمى العمارة المسموعة التي سي عن استدلال القب وبطاء وراعله بطراً واستدلالاً ، محراً وانساعاً للإلالتها عليه وقد دكر مورة الاستدلال تعبر الأحداء على أثنات صاعبه ولفطيباً طرف من الكلام في الأنواب لتي قدمه دكرها في كتاب فا كيميه الاستشهاد في الرد على أهل المحدد والمناد ، عما نستغنى به عن الترداد .

باب الكلام في أقسام الماومات

جمع لمعومات على صريان : معدوم وموجود ؛ فالموجود هو الشيء الت السكائن ؛ [٣ و] لأن معنى الشيء عسد، أنه موجود ، يدل على ذلك قول أهن اللمة « شيه » إثنات ، وقولهم : فا بيس فشيء ه في ؛ يبين ذلك أن القائل بقون : ما أحدث من ويد شيئاً ، ولا سممت منه شيئاً ، ولا رأيت شيئاً – بي اللمد كور ؛ وقولهم أحدث شيئاً وسمعت شيئاً ورأيت شيئاً إلى المات لفد كور ورجوع إلى كائن موجود فوجب أن كون كل موجود شيئاً وكل شيء موجودا

والمدوم مُنتَف لس سيء وهو القول نشاقص ، محو اجتمع الصدين ، وكوب الحسم في المحالين ، وما حرى محرى دلك مما لم يوحد قط ولا يوجد أندا وسه معدوم لم يوحد قط ولا مكايين ، وما حرى محرى دلك مما لم يوحدقظ ولا يوجد أندا وسه معدوم لم يوحد قط ولا يوجد أند ، وهو مما بصبح و عكس أن يوحد ، محو ما عم الله أنه لا يكون من مقدورانه ، وأحير أنه لا يكون من مقدورانه ، وأحير أنه لا يكون من عجو ردّه أهن الماد ،لى الديبا ، وحيق مثل الديا ، وأمش دلك مما علم وأحير أنه لا يعمله و إن كان مم يصبح فيه نه ؛ ومعدم معدوم في وقتنا هدا ، وسيوجد في سد ، محو الحشر وانشر ، والخراء والتواب والمقاب ، وقيام الدعة ، وأمثال دلك مما أحير سماني أنه سيعمله وعم أنه سيوحد ؛ ومعلوم آخر هو معدوم في وقتنا هذا ، وقد كان موجودا قبل دلك ، محو ما كان ونقضي من أحوان وتضرف ، من كلامه وقيامه وقيوم ان كون موجودا قبل دلك ، عوا ما كان ونقضي ومعنى ومعدى ومعدوم هو مقدور ، و مكن أن كون وتمكن أن لا يكون ، ولا يعرى هل يكون أم لا يكون ، محو ما قدر الله تعلى عيه مه لا سم وتمكن أن لا يكون، ولا يعرى هل يكون أم لا يكون ، محو ما قدر الله تعلى عيه مه لا سم

أيعمله أم لا يعمله، محو تحريك لـــاكل من الأحسام، وتسكين لمتحرث مها، وأثن دلك

باب الكلام في الموجودات

والموجودات كلها على صريان : قديم لم يركن ، وتحدث لوجوده أوّل 🕳

ها عديم هو ستعدم في الوجود على عيره ، وقد يكون لم برال ، وقد كون مستفليح الوجود ، دبيل دلك قولم سنه قديم ، يعنون أنه لموجود قبل الحادث معده ، وقد يكون المتقدم بوجود على ما حدث معده مُنتدَّما إلى عابة ، وهو المعدث المؤت الموجود ، وقد يكون متقدما إلى عبر عابة ، وهو القديم ، جل دكره ، وصفات دامه ؛ لأنه م كان متقدم الى عابة أيونت بها قيقال إنه قبل العالم بعام أو مائة أنف عام لأقاد توقعت وجوده أنه معدوم قس دلك [٢ مل وقت ؛ والله بتعالى عن دلك

و أسلات هو سوحود على عدم ؛ يدل على دلك قولم . حدث به لال حدث من مرص أو صداع إدا وحد به سد أن م بكل ، وحدث به حدث لموت ثر وأحدث فلال في هذه المرصة بناه ، أي قبل ما لم يكن قبل أ

باب أفسام المُحْدَثات

والمحدثات كلها تنقسم ثلاثة أف م قسم مُؤلَف ، وحوهر منعرد ، وعَرَض موحود بالأجام والجواهر

والحسم هو أنا ألف ؛ بدل على ذلك قوهم ، رجل حسم ، و بد أخام من عمرو ، إذا كثرة كثر دها به في الحيات ، ولسن بعنون بالما مه في قولم « أحسم» و«حسم » إلا كثرة الأحراء لمنطقة والتأبيف ؛ لأمهم لا يقولون ، « أحسم » فيمن كثرت عنومه وقداره ، وسائر بعراية وصفائه عير الاحتراء حتى إذ كثر الاحتراع فيه بترايد أحراته قبل : أحسم ورحل حسم ؛ فدل بدلك على أن قولم حسم ، معيد للا سف

والحوهر هو الدي يقبل من كل حس من أجباس الأعراض عرصاً واحد ؟ لأنه متى كان كدلك كان حوهراً ، ومتى حرج عن دلك حرح عن أن يكون حوهراً والدييل

على إثباته عصَّ مَن الفيل أكبر من الدرَّه * فه كان لا عابه لمقادير الفيل ولا لمقادير الدولة لم يكن أحدُهما أكثر مقادير من الآخر ؛ وله كاه كدبك لم يكن أحدهما أكبر من الآخر ، كما أمه ليس بأكثر مقادير منه ،

باب الكلام في الأعراض

والأعراض هي التي لا يصح معودها ؛ وهي التي أمر ص في الحواهم والأحسام ، وسطل في ألى عال وحوده ، و لدليل على ألى هد عائدة وصعبا بألها أعراض ، فولُه بعالى ؛ لا تحريد وله عما تحريد وله بعالى على الشبا و فقه بريد الأجرة ه ()، فستى الأموال أعراض ، و كال أحره بي الروال والبطلال ؛ وقول أهل للمة عماض بقلال عارض من حتى أو حدول ، إذا لم يذكم به ذلك ، ومنه أبضاً قول بله عالى ، إضار عن الكفار في اعتقاده في أطلهم من العداب أنه عارض لم عتمدوا أنه في لا دوام له ما فاتوا عما عارض المقارض المعارض الم

مات السكلام في إثبات الأعراض

والدليل على أندات الأعراض تحرَّثُ الحسم مد سكونه وسكونه مد حركته ؛ ولا مد ٧ و آ أن يكون دلك كدلك عسه أو لعنه ؛ قد كان متحركا مصه ما حر سكونه ، وفي صحة سكونه بعد تحركه داين على أنه متحرك لعنة هي الحركة .

وهذا بدمل هو ندس على إنست الأنوال والطعوم والأربيح ، والتأبيف ، والحياة والموب ، و هر و حهل ، والقدره و محر ، وعير دلك من صروبها و بدل على دلك أن الجسم لا يحاو من أن يكون متحركا بعسه أو بعلى ؛ ويستحيل أن كون متحركا للعسه ؛ لأن طات لو كان كذلك بوحب أن لا وحد من حسه في ذلك بوقت إلا ما كان متحركا ألا ترى أن السواد إد كان سواد النفسه ، بحر أن يوحد من حسه ما لس سواد ؟ وفي اللا يأنه قد يوجد من جنس الجواهي والأجسام التحركة ما أيس تتحرك دبيل على أن لمتحرك دبيل على أن لمتحرك دبيل على أن لمتحرك دبيل على أن

وتما يدل على ذلك علمنًا بأن الإنسان ،رة يقدر على التحرك ويسجز عنه أخرى ؛ وقد

ثمت أنه لا بد لقد به من تعلَّى عقدور وكدلك القديم عالى غدر عبد لموخّد من وعبد من أثبت أنه لا بد لقد به من الدعين اللاعم ص على تحريك الحديم " رة وعلى تسكيته أحرى ؛ فلا يجلو أل يكون مقدورٌ القدرة على تحريك حسم هو إحداث حسم و إمالتُه ، أو إحداث معنى فيه أو إحداث معنى عبد أو لا نعسه أو بعنى تعلَّق بعسه .

ويستجبل أن تكون القدرة على ذلك لا نتش ها تقدور كا يستجبل وحود عا لا صأق له يمعوم ودكر لا حتق به عدكور ، ويستجبل أن تكون مفدور القدرة هو إحاد الحسم وإحد أنه الا لأنه باعا شجرك في الذي من حال وجوده مع استجابة حدوثه وحداده في دنك الوقت ، ولأن ذلك إن كان كذلك فند صبح مست حدوث الحسم ، وهذا هو الذي التسم بالمياض

و ستحيل أن تكون مقدورا القدرة عدم معنى من خدم ؛ لأن ذلك المنى لا يخاو أن كون حين أو عرصاً ، فإن كان حين أقروا عوار عدم الحيد ، وصح بدلك حدوثه لاستحاة عدم القديم عندما وعنده ؛ ودلك ما أردناه و بان كان عرضاً فقد أقروا يوجود الأحر ص وعدب حد الوحود ؛ وهد ما رأت باسه ؛ ولأن عدم معنى من الحسر بيس شيء بحدث ولا أسكس ؛ فيمن هذا تقول ولا أسكس ؛ فيمن هذا تقول ولأن الحسر الوحود » وهد ما رأت باسه عدى عدت و كسب ؛ فيمان هذا تقول ولأن الحسر الوحود في حية بقيه و بان عداة منى منه مع عدة أخرا كه مع عدم ذلك المنى إلى عير تلك الجهة و عددة ، كن أن تحرث بلى حية و عدد التي تحرث إليه أولى من تحركه إلى عيرها ؛ وي المر تكويه الاط أولى التحرك إلى ما تحرث إليه وأحق به ي دلك الوحد دين على بنائل هذا تعول الأن الحسر أنصاً و أحدث لعدم معنى منه لم يكن هو بالتحرث أولى من عيره من لأحساء الأن دلك عمى الدى عدم منه عس هو فيه ولا في عيره ؛ فيحد منائل هذا على المن من وفي المر مطال هذا وليل على فياد هذا القول

ويستحيل أيضاً أن يكون مقدور القدره على عربت حسم ما ليس هو عس الحسم ولا معيى سواه ؟ لأن ما ليسي هو نقسه ولا معنى سوه مس شيء صبح أن كول حدث أو مكتسماً ؛ قطل أعماً هذا أو حد أناك أن قدرة الدور على تحربات الحسم قدرة على ومل معي فيه أو اكتسامه ؛ وهذا هو معيى قوس إن متحرام كان متحركا مدعل .

ويدل عي أن قدرة الإسان على التحرا الا يحور أن كون قدرة على همه علماً وهم المستحة كون الإسان ه علا الأحد، وأنه لوضح دلك وأن يقدر على همه لصح أن يقدر على مثله ويم يدن أنصاعلى أنه لا يحور أن كون متحرك متحركا لا مصه ولا لملة أن دلك و كان كدلك عدر قول فيه إنه متحرك شباً لا هائمة أحته وحرى محرى تسبيق ريداً ريداً ودلك ناصل ولأن دلك و كان كدلك لم كن هو مسجرك أولى من عده ، ولحرج قول متحرث عن أن يكون له شداً ومحدا عنه ، و إن كان إثنات وحدا الأنه عبد راجع إلى قول معنى منواه ؛ ودلك مطل ما قول ، وهذا يحيل أن يعكون شيء من الأوصاف أستَقَحَدُ لا لنص ولا عنه وي معنى ما أومان به دبيل على إثنات الأعراض .

باب الكلام في إثبات حَدث المالم

حمع العالم العنوى والسعلى لا بحرج عن هدين الحسين · أعنى الحواهر والأعراض ، وهو تحدّث بأسره ؟ والدليل على خدثه ما قدمناه من إثبات الأعراض .

والأعراض حوادث ؛ والدليل على حدوثها عملان اخركة عند بحى السكون ؛ لأسها لو لم سطل عند بحى السكون لسكاء موجودش في العسم منه ، ولوحب لدلك أن يكون متحركا ساكناً مننا ؛ وذلك مما يعلم فساده ضرورة .

والدليل على حدوث الأحسام أبه لم تسسق العوادث ولم توحد قله ؛ وما لم يسق المحدث محست كهو ؛ إد كان لا يحتو أن كون موجودا معه أو عده وكان الأمرين بُوحِت حدوثه والديل على أن الحسم لا يحود أن يسق الحودث أن عبر عاصطرا أنه متى [٨ و] كان موجودا علا بحتو أن كون متي سل الأساس محتماً أو متديد معترف ؛ لأنه بيس بين أن تسكون أجزاؤه مني سنة أو متدسة معربة أن شنة ؛ فوجب ألا يصح أن سسق الحودث ، وما لم يسبق الحوادث فواجب كونه نحدة أ ؛ إذ كان لا عد أن يكون إنما وتجد مع وجودها أو مده ؛ وفي الأمرين ثبت وحد به القصاد على حدوث الأحد .

ماب السكلاء في إثبات الصابع

ولابد لهذا العالم المُعَدَّث المصوّر من مُحدِث مُصَوّر والديل على ذلك أن الكتابة

لا بد لها من كانب ، ولا بد الصورة من مصور ، والساء من ما ، وأنا لا شك في جهل من حارباً كانت ، ولا بد الصورة من مصور ، والساء من ما ي قوحب أن تلكون صور من حالم وحركات الهدف متعلقة عمام صعه ، إذ كانت أنطف وأعجب صعام من سائر ما يتعدر وحودُه لا من صام من الحركات والتعمو برات

و يدل على ذلك علمًا تنقدتم سعى الحوادث على سعى و بأخر سعه على سعى مع العلم شعاسه ، ولا يحور أن يكور التقدم مها متقدما العسه وحسه الأنه به نقدتم سعمه لوحب تقدّم كل ما هو من حسه ؛ وكديك و بأخر الشاخر مها لعمه وحسه لم يكل استقدم مها بالتقدم أولى منه دائا عراق العراق عن يتقدم من الذا ثلاب لم يكن بالتقدم أولى منه بالتأخر دين العراق الوجود مقصوراً على مشتنه ،

و يس على دلك أيدا على صحة قبول كل حسم من أحسم العالم أمير ما حصل علمه من البركب ، واقعه كول المرات مها مدوراً وكول مدور مراحاً ، وكول ما هو بصورة معلى الحيوال صورة عبره ، والمقال كل حسم على شكله إلى عبره من الأشكال العلا بعود أل كول ما احتصابه شكل ممين محصوص إلى حتص به عسمه أو عسمه قبوله له الأل دلك وكال كدلك وحد قبوم كل شكل عدد قبوله هاى وقت واحد حتى حمم قبه حيم الأشكال المتعادة المول في فيد دايل على عطلال هذا قبال ووحوب المدافل كل دى شكل مها إما حصل كذلك تناف أعمة وقاصد قصد كم م كدلك

باب [ف أن المحدّث ليس معلا لمسه ٢

والدليل عن أنه للس عدعل عمله أن سه مد ت والأعراض لتى لا صح أن حيه و والدعل لا يكون إلا حيّة دوراً ؛ ولأن لحيّ سه كان مواداً في عده أمره وحاهلا معله وكيمية تركيه ون حو أن صمع عمكات إلا حي عمد الديّ ويس حو أن تكون كل شيء [٨ عل صه قبل عبوه ؟ لأن محوق لا عمل في عبدًا شيئه وسدين ذلك في عد بن شاه لله وأيما فيه لو صح أن عمل المخذات عيّة وما هو مثل له صح أن عمل عمله ؛ إذ كان عمي ما عو قمل له ومن جمله أبل استحل ذلك ما فدّ من المالم خالقاً عيّاء ليس منه .

اب (في أنه لا يحور أن يكون صابع المُحَدثات مُشْهِم لها)

الا حرال كول صبح بحدات مشها لها الأنه لو أشبهها لكان لا يخلو أن يشبها لكان لا يخلو أن يشبهه في الحسن أوفي صبو دا: وم أشبهه في الجنس لكان نحدًا كعى ولكانت قديمة كا ألم قديم الأن يشتها من ها ما سد أحاج المهدات حله و الله ما يه و سل دال داك ألل المستهال للدال في سط مسد و حداء كالمث الدال والأيمال ولا أشبهها في حدود والأيمال المراق الله مصورة في شبهها للانتم إلا من مصور أراحات كان الله مصورة ألها من مصور أن كان مصورة الله من مصور أن كان محدد المواها الما المحدد كان المدال في المدال الله المدال الما المحدد كان الله المدال في المدال الله المدال الما المحدد كان المدال المدال

بال في أنه لا عور أن كاول دعن المحدثات أغداه

مات المكلام في أرضاع المدوجد

ومن حو أن كون صبح من المراولا أكثر من ديث والدين على دلك أن لاثنين عبد أن محتد و وحد أحدام صداً من الآخر و وحد مند وأر د أحدام إحداد حسر وأراد لاحر بالله المحدال بحقيد المحر أو واحداً مهما الأنه محال أن بير يدن عبد التحدد من دراد إلى من دراد من مراد أحدام وحدال من من مراد المحور المنافقيد المحور و المحرد و مديم لأنه لا حور الدين عاجزاً أو لا يتم من ادعا فيلحقيدا المجزاء والمحرد من الدال مخدث و مديم لأنه لا حور أن يكون عاجزاً.

مات [فى أن صانع العالم حى أ

فإلى ذالى غائل على درين على أن صبح الأشبياء حي في اله : الدليل على ذلك أنه فاعل غال غالم الماء العادر لا يكون إلا حياً استن دلك أنه له حاز أن [ه و ي تظهر الأفعال الحكمات عمل ليس بحي ولا عه ولا عدر ما بدر غمل ما صهر من ساس من السكتابة والصياعة وسائر التصراف يطهر منهم وهم موني حدد تحره مهم بدر على السائل بناعي هذا السؤال ما لمد طرا لما على مصحبح مدهمه وينصل قول مبت أو موات ؟ وهذا الماعي من راكه و خحداً لما محل إلى إثنائه مصطراب الموحد أن يكون الصابع عالم قادراً حساً

باب (ف أنّ السائع عالم يَ

فيان قال قائل و در الدايين على صحه ما سخمها ربيه في أمه عالم قيل به د بدل على دلك وجود لأمان محكرت منه ؛ لأن لأصال محكوب لا تميم منا على تربيب ومصام كالصياحة و التحادة و حكد بة والمساحة إلا من عد ، وأصل الله أدق وأحكم ، فحكات أولى بأن تدل على أنه حيّ عالم .

باب [في أن الميانع سميع بصير مشكلم

فإن فان فائل شد الديل على أنه سماج نصير متكار " قبل له الدايل على ذلك أنه فد ثبت أنه حى به وصفاه " و لحى صبح أن يكون متكل سميمًا نصيرًا : ومتى تدي من هذه الأوصاف مع سحة وصفه مها فلا بد من أن كدل موضوق بأصدادها من تحرس والسكوت والعلى والصمر ! وكل هذه الأمور آ فات قد على على أنها تدل على حدث الموضوف مها ! فم يحرًا وصف القديم شيء منها " فوحت أن كون سميدًا نصيرًا متكل

ناب [فی آنه مربد]

فإن قال قائل : فما الدليل على أنه حريد ؟ قيل، وحودُ الأفعال منه وتقدُّمُ سطيها على عص في الوحود و أحراً عصه عن عص في الدحود * فعولا أنه قصد إلى إنجود ما أوحد منها

هـ ا وُحِد ولا تقدم من دلك ما تقدم ولا تأخر منه ما تأخر، مع صحة غدُّمه عدلا من تأخره وتأخره بدلا من تقدمه .

باب[في الرصا والمضب وأسها من لإرادة]

قال قال قائل : فهل تعوس إنه نعالى عصبان راص و إنه موضوف بدلك ؟ قيل له : أخل ! وعصله على مر عصب عليه ورضاه عمل رضي عنه عه ، ادته لإثانة المرضى عنه وعقو بة القصوب عليه لا عبر دلك

قال قراقال د الديسل على أن عصب المرى حل وعن ورصاه ورحمه وسحطه هو برادته لإنامة مرسى عنه وبيلامة وصرره ؟ قبل له الديسل على دلك أن المصب و العابيما أن كوه برادة للنفع و عدا ، أو كون المصب مير أن كوه برادة للنفع و عدا ، أو كون المصب عن وغرا عصب مير المصب و العابيما أن كوه برادة للنفع و عدا ، أو كون المرى المصب مير على معلى المحل ا

مسأله إفي أنه لا يجوز عليه الشهوم

في قال قائل فين حو علمه شهود ؟ قال له بل أد سال وصفه باشهود الرادة لافعاله فللله على على على على المهود المهود الرادة لافعاله فللله فلله على وصفا القديم باشهود الرادة لافعاله فلك من أوصافه وأعماله أد وإلى أرد المصفة الشهود أو فال المنس ومنل الطلع الله للمافع والمدال فلائك على ممتنع عليه القدامين من فال

ال في له ما يول حداعات قدر أصحيماً لصير الملكات مريد أم فإن فال وال إلا يرار على ما يرل حياعات فاد أحمد لصير متكام مريداً ا كا أمه اليوم موصوف مدلك؟ فيل له : لأمه لوكان ، فيه لم يمل ، عير حي ولا عالم ولا فادر ولا سميع ولا مصير ولا متكلم ولا سريد لسكان لم يمل ميت عاجزاً أحرس ساكتا ؟ فتعالى عن دلك ، ولوكان لم يمل موصوع مالموت الدى يصدد الحياة والعلم والقدرة لسكان إعا يوصف مدلك بعسه أو ليعيد فديمة ؛ ولوكان لنصه كذلك لاستحال أن يحيد ما دامت نفسه كانمة ؟ وكدلك لو كان ، على ما ذكر السائل ، لعمة قديمة لاستحال أن يحيد البوم لاستحالة عدم متواجه القديم ، لأن انقديم لا نجوز عَدَّمُه ، و إد استحال ذلك استحال أن يعمل و يُوخد منه ما يدل على أمه البوم عي فادر ؟ وفي سحة دلك منه ووجوده دليل على أمه لم يمل حيا وكدلك لوكان على أمه الم يمل حيا وكدلك لوكان ما صداد هنده الصفال عبر متكار ولا سميع ولا بصير ولا صريد ولا عالم ولا فادر ، لوجب أن يوصف ما صداد هنده الصفات في أراه من «تحرّس والسكوت والصفر والعني والاستكراه والنتهو و لحيل والمجر ؟ فتعالى عن دلك أحم ولوكان لم يمل موضوع بهذه الأوصاف سفسه أو لمني وقدام هذا والمجر ؛ متعالى عن دلك أحم ولا كوت والصفر والفني ما ولوحب أن يكون في وقدام هذا عبر حتى ولا عدم ولا قدر ولا سميم ولا بصير ؛ ودلك حلاف إحم السلمين .

باب[في أن القديم لا يحور عليه المدم]

فإلى قال قائل ولم قاتم (10 و] إلى القديم لا نحور أن أشدَه ؟ قيسل له • الأسل أنه لو عُدِم نصح وحوده سد عدمه على سبيل لحدوث ، كما أنه قد صح له الوحود من قبل ؛ فلو حدث لكان نُحْدَان نصبه قديم نمسه ، إذ سعبه كان قديم ، و نَفْسُه قد وُحِدت لل حدثت ، وهى الله النفس سبيها ؛ ومحال أن يكون القديم قديما نصبه عُمَد ثا لمسه ، كما استحبال أن يكون السواد سوادا لنفسه بياضاً لنفسه .

وسل على دلك أحد أمه و حار عدمُ القديم حد وحوده لوحد أن تكون د به مما يصح عليه العدمُ مرة والوحودُ أحرى ؛ ولو كانت كدلك لحرث محرى سائر الدوات محدثات التي حور عليه لعدم مرة و له حود أحرى ؛ ولو كانت كدلك لاحتحت إلى مُوجد وحده مكان التي حور عليه لعدم عده سمعه لاكون بالوحود أولى منها بالعدم إلا عبد قصد قاصد وإرادة مريد تكون موجودة بإرده ومتعمّة مشئته عنا لم أحرا على غديم محدث لم مجز عليه العدم بعد وجوده .

صعة ما وحد وشاهد ، حتى يسى وجود الروم والصقالة وماء المحار والأحمر والأصفر من السات ؟ فصا لم يحب ذلك أجمع ، وكان القضاء مدلك قصاء بالجهل ، مطل التعلُّقُ عجرد الشاهد والوجود ، وزال جميع ما يسألون عنه من هذا الجنس .

ماب الكلام على لقائلين بعمل الطباع

فإن قال فائل: لم أكرتم أن يكول صابع العالم طسعة من الطائع وجيب حدوث العالم عن وحوده ؟ قيل له أكر ما دلك لأن هذه الطبيعة لا أيحاد أن تكون معنى موجوداً أو معدوماً بيس شيء فإن كانت معدومة بيست بشيء ما يجر أل بعمل شيئاً ، أو أن يكول عنه شيء أو يعسب إبها شيء ؛ لأنه لو حال دلك ، حاز وجود الحوادث من كل معدوم وعن كل معدوم ؛ لأن ما يقع عليه هذا الاسم هيس بدأت ولا يختص سعص الأحكام والصعات . فاو كان صه ما يحديث الأصال أو تجب عنه ، بصبح دلك من كل معدوم ؛ وذلك بأطل بانفاق .

وإن كانت الطبعة التي لُسَد إليه السائلُ حدوث العالم وعلقه مها معي موحوداً ، لم تعلل لك الطبعة الموحمة عدم لحدوث العالم من أن تنكون قديمة أو تُحدَّنة وإن كانت قديمة ، وحب أن تنكون الحوادث النكائلة عها قديمة ؛ لأن الطبعة لم ترل موجودة ، ولا مدم من وجود الحوادث الوحَّنة عها ، فيحب وحودها مع الطبعة في القِدّم ، كا يجب اعتبد ألحم مع وجود طبع ه وجود طبع وحود طبع وحود طبع وحود طبع والمنتقدوب ، والشراب ، إذا لم عدم من ذلك ما عن عده ، إذا لم يحب وحود العالم في القِدّم ، وإن كان تحدّ مع وحود الطبع الكاني عنه عنده ، إذا لم يمم من ذلك ما ع . وفي إطباق وإدام على استحاله قيدًم الحوادث دليل على أسها لا يحور أن تنكون حادثة عي طبعة قديمة .

[١٦ ط] فإل فالوا - هذا يدمكم في قولكم إلى صابع العالم لم يرل قادراً على إنحاده ؛ لأل قد رئة على الاجاد قديمة ، قلما لا يجب دلك من وحبين :

أحدها أساعن لا رع أل القديم ، سبحه » ، دهر عدرة في الأزل على أن تكون الأضال مع القدرة ٢ و إنه طول إنه قادر على أن يستألف الأصال وعلى أن يحدثها في رمان قد كالت قبله معدومة ؛ ومحال أن تكون قدرةٌ على ما لم تكن ممدوم قبل وحوده ، هم يجب قدمُ الأفعال لقِدم القدرة عليها .

والأمر الآخر أن بحن لا رعم أن قدرة القديم سحامه علة الأهدال، ولا موحمة لها ، مسحامه علة الأهدال، ولا موحمة لها ، حسّب ما تقولومه أنتم في إيحاب الطبع لحَدَث ما يَحدُث عنه ، وكويه علة له ، ووجوب كومه عنه ، ولا تحيل أن توحد قدرة غديم في لا يل ، وهو غير ه على به ، ويال كانت على صفة ما يصح أن بقعل به ، وكان هو ، ساني ، على صفة من يصح أن بقعل به ، وكان لمدوم عدورة عن مصح أن بحر بل الوحود ، ولا من علم من حروجه ؛ لأن قدرته لست من ولا سب عقدوره ولا موحمة له ، وأنم ترعمون أن الطنع الكان عنه المدم ، وكان طبع كان منه أمن من الأمو ، موجب له بحدث عنه ومقتص به ، ود من من داك ما مع ، فيان الفرق بين قولنا وقول كم .

وكدلك احوب بن أو موا هد الإدام في براء الله تعالى للأصال ، و إن كانت قديمة عدد ، لأبها على قوب براده لكون العمل على التراجى ، ولأبها ليست علة لوجود المواد ، فإن فاما البن هد الملم القديم هو شيء حق عدد ريس شوحب العمل ولا علم له ، مل يعمل بالقدرة والاحتبار ، أفر وا باحق وصاح عدد بدى المسته ، و بن جاعوه في تسميته طما ، وكان هد عدد ، محطوراً بالشرع لا با عمل .

و إلى كال حادثة على طبع ألحدث للعاء نخدانا ، فلا بحو أن كون حادث عن طبع أولا عن طبع ؟
فإن كال حادثة على طبع أولخله ، وحب أيضاً أن كون بنث الصبعة كالمنة حادثة عن طبيعة أحرى أوحته ، وكدنت القول في طبع الطبع أنداً إلى عبر عابة ، وهذا لمجهل وجود العالم ؟ لأنه متعلق وجود ما لا عابة له إلى الوجود ، كا أنت ستحاه احتم ع الحركة على سكل والسكول في عمل ما حد مماً ، في نحم استحالة وجود العالم وحدوثه ، لا عنق بحم عام كا عن حد مماً ، في العراقة الما المناف المناف أيضاً عماً ، في الموادد وحدوثه ، إذا عاق محود طائع هي حودث لا عالم المناف أيضاً تجب استحاله وحود عما وحدوثه ديل على فد و هذا الدول

وإنَّ كات الطبيعةُ لموحنة لحدوث لما، حادثةً لا عن طبيعه أوحتهم . حار أعماً

حدوثُ العام لا عن طبيعة أوحنه ، وحدوثُ لإسكار ، والإجراق ، والتعريد ، والتسحين ، وسنر الحوادث لا عن طبيعة ؛ كما أنه و حار حدوثُ المحدثُ واحدٍ لا من المحددثُ سائر الحوادثُ لا من المحددثُ عنها ، عنها ،

وعلى أن هذه الطبيعة ، إن كانت نخدتة ، فلا نحو أن تكون أحدثها نخبيت أو لا أ فإن كانت حادثة من نخبيت ، فلا نحو أن يكون أحدثها عدثها علم أو حير طبع ؛ فإن كان أحدثها عليم وكان طبقه أيت تحدثه ، وحب أن يكون علمه محدث ، ولحدثه طبع أ نخدت به نخبيت أند ، إلى عبر عابه ا وداك محان و إن كان أمحدث الطبعة أحدثها عير طبع ، حرا حدوث العالم أيت من مخبيث من مدى طبع ؛ و بطن إثبات الطبع ، وإن كان مخبيث الصبعه على حدث العالم عها قديمًا ، وكان طبعه قديمًا ، وحب قدم الطبعة وقدم العاد الكاني عها على ما مشاه من قبل هذا ؛ وهذا صاهر في أنه لا يجو أن تكون العاكم حادثا عن طبع من الطبائع ،

وأما قول من عال إن العاكم بأسره من كها من الطبائع الأربع : اخرارة والدودة و لرطو بة و بينوسه ، فيه باسل من وجود أحده أل هذه علمائع أعراض نخدته شعارة على الأحساء الآبه على الحراج علم الأولى الموادة في عمل واحدا فيحب حدوث الحرارة بعد عطال الدودة ، وكانت معوية بعد الينوسه الافهاء الطبائع حاربة محرى غركة والكول و لينواد و الداس وسائر الأعماض بتعدادة الافهاء فيحب خداتها واستحله كو بها قديمة أو بعد كانيه حراره و مرواة ورجو به و سوسة قديمه أليه الأل بمحدث لا يحول أل كول بعد الله والكول منفصلات عن كيات فديمة المورد والكول منفصلات عن محدول هذه المدالة من عير صائم في كدلك حائر بندال سائر بدارعى عدامة عليه عدامة

وعلى أنا فلد أن أن هنده الأحدس أعرض ، و الله أن الأعراض لا يجو أن عمل شدة • لأن القاعل لا يكون إلا حقيد عداً هو أ فصداً ، إذ كان فليه محكم ؛ فو يُخُونُ أن سكون هذه الله أن محمة مداً .

ويم سرعي مشحه فده هده عدائم أمهاه كات قديمه ، وكان هام حادث عهم ،

لوحب قدمُه مع قدمها على ما يندَّه من قبل ؛ إذ لا مامع بمن كومه معها . [١٢ ط] قال قامها : كدلك مقول ، قبل لهم : قامها كال الطبع قديمًا أرابيًا ، وكان الكائل عنه قديمًا أرابيًا ، فيها كال أحده مأل تكون موجبًا للآخر وسبدً له أولى من أن تكون المُسَبِّبُ سبباً وعلةً ؟ فلا مجدول في ذلك مُنفعًا .

وإلى ذاوا ١ لعداً تحدث متركيب والتصوير عن احتماع هذه الطبائع واحتلاطها دون وحود دوات ، قبل هم في الحتلاط هده الطبائع وامتراحها أهو هي أم معتى سواها ؟ فإلى قالو : هو هي ، قبل لم ١ فهي قديمة الأعيال ؛ فيحب فيم تركيب الصالم وتصويره لقدم الاحتلاط : وإلى دوا معنى سواها ، قبل أقديم هو أم تحدث ؟ فإلى فالوا : قدم ، قبل هم : فيحب قدم لتصوير والتركيب لقدم الاحتلاط لموجب لدلك ، وإلى فالوا : تحدث ، قبل هم : أقبل طمع خدات أو من عير طمع ؟ فإلى فالوا : من طمع عير الطرائع الأربع ، أقبوا علم حاس ، والركو قولم ؛ وإلى فالما يعير طمع ، قبل لهم ١ ف أسكر مم من جواد حدوث تركيب لد، وسائر الأشكال مير طمع ؟ فلا يحدول من دلك محرها ،

والفال هم اكبف احتمعت هذه الطمالي في بع وتركبت في الأحسام ، وهي لم تركل متدورة متداسه ، كبر كل واحد في القدم عير حبر صاحبه ، وطبع كل شيء مها البعد عن صاحبه والنعور عنه ؟ وهن يحو أن عتمه شيش ، أحده تقبل بهوى وينزل بطمه ، والاحر حميت متصاعد بصمه ، من عير حام محميد وقام يقمعها على الاحياع ، لأن ما هذا سبيله متى ما مهر على لاحياع م تراذلا من لاحتاع والتقارب إلا بعد الها في قالوا : ها هما صابه أن طبعة قهرات هده بصائع عني لاحتلاط والاحتاع حد التنافر والتناعد والندة ، تركوا قولي ، واكبتو صنع حد إن أحد وا دلك سير صابع ، أي موا حتاع خدم والتقال، ولاجامع الله بسير صابع ، أي موا حتاع خدم والتقال، ولدحد ولتصاهد، جنير سبب ولاجامع الله بسير صابع ، أن عدم والتقال، ولدحد ولتصاهد، جنير سبب ولاجامع المل يسجيتهما وشوام أن عدم والتقال، ولدحد ولتصاهد، جنير سبب ولاجامع المل يسجيتهما وشوام أن عدم والتقال، ولدحد ولتصاهد، جنير سبب ولاجامع المل يسجيتهما وشوام أن عدم ولا عدل في ذلك

وأما اعتلام بأنهم ما عدو حديا بحوام هدد الصائع الأربع ، فوحب أن كون الأحداث سركه مها ، فها مرحب عمهم أن كون الأجماع مركبة من النور والظلام و لأوان و طعومه ، و أخ واحركات واكمات وما الرما لا تنفك منه الأجماع ؛ وفي يظلان دلك ديال عن طلال ما ونو ونما يدل أيضاً على فساد ما يدهبون إليه من إثبات صن الطبائع أنه لو كان الإسكار والإحراق والتدريد والتسجيل والشبع والري وعير دلك من الأمور الحادثة واقعة عن طبعة من الطبائع ، لحكان ذلك الطبع لا يحتو من أن يكون هو بقس الجسم المطبوع أو معى سواه ، فإن كان هو بعس الحسم (١٣ و ٢ وحب أن يكون تساول سائر الأحسام يوحب حدوث الإسكار والشبع والري ، ومحاورة كل حسم يوحب التبريد والتسجيل ، لقيم الدليل على أن الأحسام كله من حسن واحد ؛ وقد غير أن الشيء إد وحب أمراً ما وأثر بأيراً ما وحب أن كون ماهو مثله وما حاسه موجد لمثل حكه ولا تيرد ، كالسواد في الوحود بن بأيراً ما ، والحركتين في الحية الواحدة ، وما حرى محراها من الأحسس ؛ وفي العر باحثلاف ما يحدث عبد تساول هذه الأحسام ديل على أنه الا عور أن يكون الموجب لشيء منه بعض المؤسسة الدى هو محاسل المائرة ، وأن الشبع و الريء والإسكار أنو وصبت عن تساول المحدي والتراب و بعث واحتمل وأن يحدث الطعام والشراب لوحب حدوث دلك عبد ساول الحدي والتراب و بعث واحتمل وأن يحدث المحد شرب احل والديسان وسائر سائعات و خدمد ت أيف ، لأمها من الوعاء والشراب

وإلى كان دلك العلم الذي يؤمنون إليه عرصا من الأعراض هذا إلى اله فاعلا من وجوه أحدها أن الأعراض للإنجور أن تعمل الأفهال الألها أن والأكوان وعلياها من أحاس الأعراض ، وكا لا يجور أن تتشم دفائق المحكلات من الصياعة والبساحة والكنابة ثني المن الأعراض ، ولا ليت ولا الجاد وعلى أنه لو عار وقوع من الصياعة والبساحة والكنابة ثني المن الأعراض ، ولا ليت ولا الجاد وعلى أنه لو عار وقوعها من الموات ؛ ولو حار دلك ، حر أن بعمل محن هم دلك ؛ لأن فادرون علمون أمرسون ؛ عوقوع هذه الأعمل من الحر الله على المام العادر أقرت في عقل كل عاقل من وقوعها من الأعراض عوقوع هذه الأمور لو كانت حادثة عن طائع ، هي أعراض أم حوددة بهذه الأحداء المصوعة بحو النار والطنام والشراب ، لم تخل من الأعراض موجودة بهذه الأحداء المصوعة بحو النار والطنام والشراب ، لم تخل من الأعراض من أن كون موجودة والأحداء عن طبعة أو غير طبيعة ، فإل كانت موجودة بها عن طبعه أحرى وجب بعني ذلك ما لا عرب الأحداء على المناز على من في الم أن تحتمل أيت الأحداء على المناز على من في المناز على من في المناز على من الله كانت موجودة من عام على المناز على عن المناز على عالى الله كانت موجودة من عام على المناز على عالى المناز على عن المناز على عن المناز على عالى المناز أيت المناز على عناز على عناز على عن عليمة أحرى وجب بعني ذلك من لا عربة المناز على المناز على عناز المناز على عناز على المناز المناز على المناز المناز المناز المناز على عناز على عناز على عناز على المناز المنا

وحودً الإسكار وانشع والرئ عن عير طبيعة توجب دلك ؛ وهـــدا يبطل إثبات الطبيع إبطالا طاهراً .

ويقال لهم أيصاً · حَبِّرُونا عن هذه الطائع من أي أحياس الأعراض هي ؟ ومن أي قبيل هي ؟ فلا يجدون إلى ذكر شيء سبيلا .

وي بدل على فساد صل اعلماع أيصاً أنه لو حار وقوع سمى ا ١٠ ظ] الحوادث من الشمع والرئ ، والصحة و غير ، واللدة والألم ، من طبع ليس محى ولا فادر ولا فاصد ، لحر وقوع الإرادة والنظر والكتابه ودوائق الصياعة واسحرة من طبع وعن طبع ليس محى ولا فادر ولا عام أكا أنه لو حار استفده سمى الحوادث عن المحدث عن عني سائرها عن دلك ؛ فلما كان جهة تعلق الإرده ساعل حى فادر على كوشها وملا حادث دول كومها إردة ، تعت أن سائرا الحوادث عنا حة إلى ما محت عرابه الإردة من فاعل حي قادر على كوشها ومعلا حادث دول كومها إردة من قاد الله سائرا الحوادث عنا حة إلى ما محت عرابه الإردة من فاعل حي قاد

وى بدل أحد على بصل فو لم عمل العدائم علما وحود وحود كل معهل على ، كه وحدت و كرت ، و كا وحد منها ، ووحود كثرة لمستدت عد كارة السهاء على قول من أشت لسف و مست . ألا ترى بل وحود كول له معنا بالشيء والمويد مربداً له كل كرب له الإردة ، عالمه وحد به أشالها في كل وقت وزمان ، والم علم أن توجّد به عله ألحكم في معنى الأماكن و لا ساولا ، خد لحكم اوكدلك بحد عد له تلس تولد الألم عن عرب احد عد لدهه أن كثرا عد كثرة اسمهما و بشته عد كذة العرب والاعتم والدي و ماه الراع حدة عام ملم والاعتم والديم والديم وكدلك بحد عد كذة العرب والاعتم والدي و ماه الراع حدة عن ملم الشرب واعلمه واستى و نسميد وحمي الشب ، وحد أن ترد دهله الأمور ماكانت وأسمام محتلة لها عند وحود أسان ما أوحد دلك و حوله ؛ فكل بحد أن تريد الراع وأسمى ، وي نامع حد الها به في مستة عدد أن تريد الأمور الرابعه ، وي نامع حد الها به في مستة عدد الأمور الرابعه ، وي عرب أن تريد الراع وحيد ، كا وحد دلك و حدله أن السقى و تسميد عود شعه ، الشمس ، حتى بريد أند و سمى ، وأن وحد به هذه الأمور الرابعه ، ي عير بات بروع وحيد ، كا وحد دلك ي وحد عد عد عدد عد إدا لم معد أما ، وأنه لا وحد مه ي دي عيد عدد شعه ، إدا لم معد أما ، وأنه لا وحد مه ي دي عيد عد عد عد عد المراب الكل وشرب فوق شعه ، محدث له أنه أس الشع و من ما محدث عد عد أن الإسل أكل وشرب فوق شعه ، محدث له أنه أس الشع و ي ما معدث عد عد أن الإسل أكل وشرب فوق شعه ، محدث له أنه أس الشع و ي ما محدث عد

الحاجة إلى تدون الطعاء والشراب ، بل يعمير ذلك صرراً وألما وإداكان هذا هكذا وحب مطلان ما فالوه ، وصد أن تكون الطمائع التي في هذه الأشماء برعهم موحمة لهذه الأمور ، لا على حد يجاب العنة للحكم ، ولا على صبيل ما توقد عن سنب وحده ، عن مذهب أصحاب التولد . وقد ثبت أيضاً عا قدمناه أنه لا بحور أن كون الأعراض ه علة الأهدن ؛ فيطل ما يشتونه من [12 و] في الطمائم أو إلا مها لهذه الحوادث .

فأما ما يهمدون له كثيرًا من أسهم يعمون جـ واصطرارًا أن الإحراق والإسكار الحادثين واقمال على حرارة البار وشدة الشراب، فإنه حهل عظم ، ودلك أن الذي شاهده ومحشه إعدهو نعيرحال الجسم عندسول الشراب ومحورة الدر وكويه سكران ومحترق ومتعيراً عم كان عليه نقط ؛ فأما المو أن هذه الحدة الحدثة لتحددة من قِمثل مَنْ هِي ، فإنه غير مشاهد إلى مُدَّرِّ بدقيق الفحص والبحث ا فين قائل إنه من قديم محتر عرادر ، وهو الحق الدى مدهب إليه ؛ ومن قائل يقول إنه من فصل الإسان الذي حاور النارَّ وساول اشرات ومتوحد عن فعمله لدى هو سبب الإحداق والإسكار ؛ ومن قاتل يقول إنه فعل العلم في الحسم ، ولا أداى أهو على الحسم لمطلوع أم معلى فيسه : ومن قائل عول إن الطبع عرض من الأعراض ؟ فلكيف يدّرت حقيقه ما قد حدم به هدا الصرت من الاحتلاف، بالشاهد، ودرائم احواس؟ وله حار لرع أن يزع أنه يعلم صحة قبل الطبع في الحسم ب حدث من هذه الأمور ، صطر إله خار به أن بدعي أنا بمر كدت مدعي ديث اصطراراً ، وأنه هو مصطر إلى ذلك ؛ وهد الدلا حياية هر في لحلاص منه وقد اللت أن ما نمر مصروره ودرات خواس لا يحو أن يعتمه على حنديه و إنكاره قوم مهم شت الحجة و سقطم العبدل ، كما لا يحور مثل دلك في حجم وجود، الله ويون والأبعي تحت ، وسماع كالام السائل له في هذا الله ٠ وفي حجد * كثر العالم و لأم تعمل علماع والملم مهذه الطبائم أصلاً دليل على حيل مدّعي هذه الدعوي .

وعلى أن كثيراً من الشكلمين يتكر العلم وحود حو دث هي إحراق و إسكا من حهة الاصطر ؛ فكيف يعم حدوثها من محمية على الاصطر ؛ فكيف يعم حدوثها من محمية من علم على الدس بحيول وحود هدد لأعرب وأعيام ، فكيف الصطرون مع دلك إلى المراه علما ؟ وعلى أن سائر لشكامين وأهن التحصيل قد أطافو على أن حدوث الشيء وكوبه عن عدم

لا أسير صطرراً • فكيف إليم عِنْن حدث؟ وعن أى شيء حدث اصطراراً ؟ والعير محداث الله صطراراً ؟ والعير محداث الشيء وما حدث عنه قرع العلم بأمه تُحَدَث ؛ فيدا ، أمَّمَه أَحَدَث ، اصطراراً ، ولم شاهده معدوما قبل وحوده وموحوداً عند عدمه ، فكف يصطر إلى العير تُحَدِثه ، لولا العلمة والذهاب [18 ظ] عن التحصيل ؟

وأيقال للم في هذا أيضاً ؛ لو قال لكم قائل من المقرة القائمين بالنولد ؛ بني أعر حدوث الألم ودهاب السهم والحجر منوسان عن الربي والديم والاعتباد او كدلك لكسر والقطع وتأليف الأجمام عند حركات البنائين واعتراد ؛ و بهي أشاهده وأحمه ، اصعر را الأمور كان في دعواه والله بالا تعرفتكم في ادعاء قبل الطباع ؟ لأنه بقول او خذت هذه الأمور تعدث عند الرمي والاعتباد والعمراب وارح والمسكة وأحس قلك ، فيتعلق في ذلك عثل ما معمقتم ؛ فإن سواعوه دلك ، صاروا إلى إلىات التوالد واركوا غول عمل العساع ، و بالمتنبوا منه لم مجدوا إلى الفصل سبيلا .

وأسار من المعتربة في القول التوكد هيافية الأمور عن العبكة والضرفية والاستة القول المثنين للعداع ٢ فلا مجدول في دائك فصلا

وإن قال أسحاب الطبائع ؛ قد أوحد هذه حركات والاعدد ما أحيانا عير متولده ، لما ادعته المنزلة ؛ قبطل أن تكول متولدة في حل من الأحول ، قال هي وكدلك قد يوحد تدول الشراب وعدو أن ادر أحياه مع عدم الإحد في والإسكار ؛ فنصل أن يكول الإحراق واحد على فعل عصاع الإحراق واحد على فعل عصاع الإحراق واحد على فعل علم علم الأحراق واحد على فعل علم عدم عوم من مستستها والأدوالة مع عدم من عدم أو عامل مستستها والاقتصل في ديات .

وأن فول كثير من هؤلام إن للفيك طبيعه حاسبة السب محررة ولا ترودة ولا رضو بة ولا بنوسة . فإنه أبضاً فول باطل لا جعقة سبه * فيقال هي إنها فأنه دلك ؟ وما دلملكم عليه لا فإل فالو الأ، وحديد لفيك شعرت حركة دو إنه أبداً سرمداً ، ولا يسح أن شحرك في حيث عدد لمنث ، ولا أن تقد ويكن بدلا من حركه ، فوحد أن كول له طبيعه حاصية الأن بدأل على طدانه الأحداد حركائها في حيمه الماو واستال، فيهال هم لم قلتم هذا ؟ وما الحجة فيه ؟ وما يدريكم أن القلك لا مجور أن يسكن يوما ما ، ولا أن يتحرك حركة مستقيمة في إحدى الجهات الست ، و إن كنتم لم تحدوا دلك قط ؟ فإن فالوا : لأن ذلك لو جار لحر أن يتحرك المماه و لأرص سوام أهمهما إلى قوق ، وأن تتحرث المار سوام همهما إلى المعل ، قبل لهم ما أكرتم من حوار دلك ، بن كان ها هنا متحرك بتحرك سوام نفسه بغير نحرك يجوكه ؟ وما في وجودك تندر همذا اليوم (المما يدل على استحالته . وما وي أن يكون هنا متحركا بتحرث شواد هسه مير عواك يحرك و يخترع فيه الحركة أو من عير أن يكون و درا على نحر ينك نصه و محتارا الذلك ؟ فلا يجدون إلى تصحيح ذلك سيلا .

ثم يقال لم : فيجب على اعتلال كم هذا استو ، طبع لمو ، واسر و له ، و أرص الأن الله والهواه بتحركان أنه اضعداً سؤه أعسهما ، ولا شعركان في عير هدد لحبة العنواه طبعهما لاستواه طبعهما لاستواه حركتهما ، بن كان حتلاف العركات و لأعلى حتلاف الطبع ؟ وكدلك بعد العاقي طبع لمه و لأرض لاعباق حركتهما بن حية المعل ا وعد الا نقولم بن الله ، وطب ، ولا ص مسه ، و هو ، رطب ، والناز ياسة ، فإن قالوا : الأرض أقرب حركة من المركز من سه ، وحوب احتلاف صعبهما ، قبل هر وحد بحدة صده الصعحة التي يحن عدم من لأرض علم الصعحة التي يلي مركز الأن ذلك أقرب حركه إلى لمركز التي يحن عدم من لأرض علم الصعحة التي يلي مركز الأن ذلك أقرب حركه إلى لمركز وكذلك القول في تركيب الصعحة التي يلي مركز الأن ذلك أقرب حركه إلى لمركز الموقف

و يعدل له روحت على اعتلاك هذا أن نفسوا على اتفاق طبع كلية المناه والأرض والنار واهواه ؛ لأن من طبع كلية المناه والأرض والنار واهواه ؛ لأن من طبع كليات هدد الأند ، المقوف في عالم الدى هو موضع مركزها وأن لا تتحرك عنه ؛ فإن صديوا إلى دلك تركو فوه ، وإلى و ما الناق كليات هدفه الأشياء في السكون في مراكزه ومواضع كنه تها لا يدل على عدق صاعبه ، فيل هم : وكذلك اختلاف حركات حراب من موجودة في علم لا يدل على احتسالاف طباعها ؛ ولا عصل في دلك

و غال لم ألط بحد عن موضوعكم هذا أن يكون طبع حرثات هذه الأشاء محالمة

١) في أصل د وما ع بدي ما * وهو في علم على حصًّا له لا يستم على

ل كليّاتها ، وأن كول طباعها حلاف طباع كليّاتها ؛ ودلك أن من شأن هذه الجرتيات الموحودة في علما الحركة ومر شأل كلياتها السكول والوقوف ؛ فيجب لذلك احتلاف طباع الجرئيات والسكليات ؛ فإن مروا على دلك تركوا قولم ؛ وإن أنوه قبل لم : ها أسكرتم أيصاً من اتفاق طبع الفلك والدر وهواه والمناه والأرض ، وإن الختلفت حركات هذه الأمور ؟ فلا بحدون إلى دفع دلك سبيلا.

باب الكلام على المنجمين

(۱۵ ط) إن قال قائل : شما أسكرتم أن يكون صابع هذا العالم ومصورًا و ومدترًا و وفقه وسائرة ومسئليه الأفلالة السبعة التي هي الطوالع : الشمس والقمر ورُحل والله يح والمشترى والرَّهُم وعُصاره ؟ قبل له، أسكره دلك معلما محدوث هذه المنحوم ، وأمها حارية محرى سائر أحسام العالم ؛ وذلك أنه قد حار عيها من الحدُّ والهابية و لتأليف والحركة والسكون والانتقال من حال إلى حال ما يجو. على سائر أحسام لعالم ؛ فلو جا أن تكون قديمة ، مع ما وصفعا ، خار قدم ما ثر الأحسام

والدين على حدوث هذه الأفلاك علمًا من الشمس بكون في ترج الحكل ، ثم تنتقل الى ترج لئور ، ثم يلى عيرها من الدوج ؛ وقد علما أنها لا تجور أن بكون كائمة في برج الحمل ومتحركة بليه لقنيها ومصه ؛ لأن دلك لوكان كدلك ، ثم أنم معنها إلا وهي كائمة في ترج الحمل ، ولوحب أن بكون لم ترال كائمة فيه لتنيها ، ولا ترل كدلك وأن تستحيل حروجها عنه والمقالها منه ، إذ كانت كائمة فيه بعيها ، كا أنها بدا كانت قديمة لعيها وحوهم ألميها استحال حروجها من القدم وجوهم ية ؛ وفي عمد ظروجها من كل ترج لهيها وحوهم ألميها استحال حروجها من القدم وجوهم ية ؛ وفي عمد ظروجها من كل ترج الدوج قديم ؛ لأن دلك لو كان كدبك ، لوحب أن بكون في ترج الحل في حال كونها البروج قديم ؛ لأن ذلك لو كان كدبك ، لوحب أن بكون في ترج الحل في حال كونها في ترج الثور ، ولم يكن مان بكون في أحد مكاني مأوني من أن تكون في الآخر ، يذا كان كونها موجوداً وإذا لم يُوا ذلك ثبت عدد وعدم لم

توحد قط سفكة من هذه الأكوال ؛ وما لم سنق الحوادث فواحث كوله محداثاً . وقد أفسده من قبل قول من رعم أن الحوادث لا أول لها عن أيشي عن ردّه ؛ فوجب القصاء على حدوث هذه الأحسام ، وقد قام الديسل على أن الحسم للحدّث لا يصح أن يعمل في عيره ، وأنه لا توحد أفساء إلا في عسه ؛ فو أخرا أن تكون هذه الآدرا الأرصية من فعل الأفيزاك ؛ و لدست هذه الأفعال موجودة مدوانها.

وعلى أن هذه الأفلاك ، إذ اللت حدثها ته وصفره، فلا تحلو من أن يكون لهما تحدث مديِّن، أو لا محدث لها ولا مدَّر ، فإن ، كن ها محدثٌ ، حار وقوعُ الأثار الأرصة والعلوبة وسائر الخوادت من عير محدث هو فيك أو عيره ؟ و إن كان لها محدث ، فلا مجلو أن يكون أحدثها بالطم أو بعدرة و لاحتر ٠ فين كان أحدثه ، هذه ، وحب أن تكون قديمة القدم الصم الذي وحدث عنه ، عني مالله ، وحرحت عن أن كون (١٩ و) محدثه ، وقد بينا فسادً دلك من قبل ، وحار أن تكون سائر احو دث و لـأبيرت حادثه عطمه دلك الصابع المحدث هذه الأفلالة دون طاع هذه الكوك ؛ فتكول كل الحوادث وافعية بطم ذلك الفاعل ؛ و إن كان أحدثها يا ما ره و لاختيار ، فلا يخلو أن يكون قادراً على ألا كون اعوادت التي ويعنون وجودها عسد كون تشمس الصحاجر في ترج الثور ومقابلتها \$ لما قابلته ، أو عير فادر على داك * قال كال عير قادر عليه وجب ممامة هــــلـــه الأهلاك له وعلبتُها إيام ؛ ودلك تقتمي نقمه وحدوته ؛ و إن كان صائبها قادراً على المتم من وجودهذه التأسرات مع وحود الأفلاك ومقابلتها وأترابيعها وتسديسها والنوت طباشهاء ويفدر على إمحاد غيرها من الحوادث، بطل أن تكون لهذه الكواكب أفعال و أثيرٌ وصاع توحب حدوث ما محدث في عامد ، وقات أن دلك أحمَّ صلَّ فاعل فادر محتار ، أبحدتُه إذ شاء ، و نتركه إدا شاه ١ وها بدراً عنا على أنه لا جوراً ل تكول هذه التأثير ت و خوادث الأرصية والمنهوية من فيل هذه البكواك أبها لوكات من فعلها لا يحُلُّ من أن يكول فعلت هـــده الأمور ، وهي فادرة عليهما أو عير فادرة على دلك ؛ فإن كانت عير فادرة على دلك ستحال وقوغ الأفدل مها كا ستحيل وقوع القعبد والاختيار وحل الإشكال وعمل لهماسه ودوائق الكتابه والساحة والراع الساحة عبدهم وعبدا الامل يس شادر الودائق لأن المعلى إلى العامل بدعان حي عاد أمن حيث كان فعلا ؛ فإرا حار وقوعٌ بعض الأفعان

من عير قادر ، حرج حملها على لحاحة إلى التعلق مقادر ؛ وفي طلان دلك دبيل على أمها لا تحود أن حكون عير فادرةً . وإن كانت فادرةً على ما كان منها وعشرة له علا يحبو كل واحدة منه، قديمة كانت أو تحدّته ، من أن حكون فادراً على منه الآخر من فعله والاستنداد بوجود من اده دون من اد محافسه ، أو لا يكون في فادراً عنى دلك ، أو يكون سلسها فادراً على هذا و بعضها غير قادر عليه ؛ ورساق معهم دليل التمانع بسينه ، فإنه مفسد " لقولهم وموجب لحدوث سائر هذه الأفلاك ؛ وقيه ترث بدينهم غدمها

فأما من قال من المحدين إلى هذه الكواكب المحدثة أ وأنها حية أفادرة أفاصدة فإمه حوار تداهم، ولحوق المحر الها ، فإلهم لا سليل لهر إلى العلم تكولها قادرة محدرة ؛ وما معهم فيه سوى الدعوى ! فيقال لهم ﴿ لَمْ قُسَمُ إِنْ هَدَهُ الْأَفَلَاتُ حَبَّةً قَادِرَةً ؟ فإن قَانُوا : بطهور ما ظهر من سيرها وقطبها البروج وكوب. فيه عني ترتب وصام وفي الأوقات المعبعة ، [١٦ ط] قيل هم . وما الديل على أن هذه الحركات من فعلها وأنها فادرة علها ، مع علمها وإياكم بأنه قد يتحرك الحي والميت وانذدر ومن ليس نقادر ، ف في طهور الحركات سها ما يدل على أنها قادرة ؟ وما أكرتم أن تكون صائب حالهاً للسعر وقطع البروج فيهما ؟ فإن قالوا - لذي به بعد أن ما يظهر من حركات الماس ونصر ُفيه فعن للم به بعر أن ساير هذه الكواك وكومها في البروج فس للما ؛ يقال هم إلم قدم دبث ؟ وما أحكرتم أن مكون عير الإسان بأن بفينه فاعلة القيامه وقعوده وصروب بصرافه بشماق لقدرته هو وجوده لنعمله قادره على دلك ومحتارةً له ، وعلى حلاف صفته إد أد فع وسُجب واصطر إلى حركة مثل حركة الجي والفالج، وأن يكون علمه بأن عبره من الناس متصرُّ فين في الصبر عه واكترية محتارون لا للث وقاصدون إليه وقادرون عليه ، بعد اصطراراً من وحه أيدم النصل المرُّ به ؛ لإِنه قد تُعَمَّر إِلَى عَمِ كُون لمريد منا صريداً والقاصد قاصداً ، و" به بالصفه التي إذا كما محل عليه التميُّما فادر بن ، عبد أحوال تعهر مهم يست بأساب للكوريم قادر بن ولا دالة على دلك ، وليك مُنظرِعد مشهدتها واحر بها إلى كوبهم قاصدين وأبهم بصفة القادر ال على سبس وصد المادة ومُستنفراً ها * كَا يَسْطُرُ إِلَى حجل لحَجل ورَجَل الرَّجل وشجاعة الشحاح أمكن حال ، عبد أمور تطهر مهم بيست مسلميه الشجاعة والجين ولا دالة عليها؟ واکس عاده حاریه محصول عن الصروری باجوانی عند حصوها . و إذ کال دلک

كذلك ، ولم كن مصطر بن إلى العلم من النحوم محتارة أقادرة حية ولا عالمين مذلك من جهة الاستدلال ، لفقد الدليل عليه ، ثبت أنه لا سبيل لهم إلى العلم مأمها حية فادرة .

وعلى أنه لو فارفائل: إن ما يطهر من حركات الدحوم وسيرها ودوران العبث على عط واحد وسحية واحدة عير محتلف يدل على أنها محنولة على دلك ، ومصطرة إليه ، ومطنوعة عليه ، على قول أسحاب الطباع ، لكان دلك أقرب: لأن المطبوع المحبول على الفعل من شأنه أن تكون ما تشكر إليه على سحية واحدة ؛ ولس كذلك المصرف باحتباره ؛ لأنه يعمل الشيء وصده وحلاقه ؛ فتأثيرات هذه النحوء منا تؤثره على أسمن واحد يجرى محرى تأثير الدر و للمح السنجين والتبريد على سحية واحدة ، وتأثير عطمام والشراب وما حرى محرى ذلك ؛ فنا ظهر من حركاتها أقرب إلى أن بدل على قول أسحاب الطباع

وأما استدلال من استدل مهم على حياة العث الأعطم وهده الأفلاك التي دوله لعطم الحرام [١٧ و] وصياتها و إشراقها وعلاً شأمها ، فإنه من وساوس المعوس و ودلك أن عطم على الحسم وعلاً مكانه وشدة إشراقه وصياته لا يدل على كونه حيًّا ، وكدلك علمة الحسم ، وبطافته وصغر شأنه ، لا يدل على المع من كونه حيا ، لأنه قد يكون عصى والعطيم عير حي ، والحسس المعور العيف من الأحسام حيا در كا ، كاندر و الني وما حرى محرى دلك ؛ فلا بعدي في هذا

وأما مناهم في إثبات بالميرات هذه الكواك بحلى ترمال عند قوب الشمس و ترافيه عند سدها عن عامد وكوان الاعتدال في رمن الحريف و ترابيع عند الوشطها، فإن دلك أحمع لا يدل على أن ما يحدث في عالما من هذه الأمور من يقيها، كما لا يدل حدوث التجريد والتسجين في الأحدم عند محاورة التنج والمار على أن ذلك من يقلها وكل شيء نقصه به على القائمين عمل الطاع مهد الاستدلال فيو نفسه باقص شعق المحتمين به .

وما بدل على دلك أحماً أن همده الحوادث الأرصية لا تحام أن تكون و حمة عن دوات الأولاك أو عن أكوانها في هذه البروج : فإن كانت كائنة موجّبة عن دواتها وجب أن حكول سائر الأحساء موجمه بش ما توجمه هذه الأفلاء من هذه الآثار ، القدم الدليل على تجانبي الأجسام وتماثل جرام مشترى وزُحَل والشمس والقمر ؟ فكان يجب أن يكون

مُثْيَرِكُل شيء مها كُنْثَيْرِ عيره سواء * وكدلك سائر أحــ م الده وعلى أنه لا بدأن سكون ها هذا حمل من قديدً عدم أن دواتِ هذه الأجرام وأنصبها توجب حدوث عده الآثار ؟ وفي تعدر دلك عليهم دليل على فساد هذه لدعوى " يورب كا ب هذه حوادث إلى تحدث عن أكوان هـ قد الأجمام في ثلك البروج فيحب أن يكون كون نقم و شعري في ترج الحل موجبًا لما يوجبه كون الشمس فيه؛ لأن كوَّن كل حرم . برًا كان أو عير نير ، إطب كان أو باسه ، في سكان من حسن كون عيره فيه الا ترى أن كون الرثنق والتكسال في عدم وسكل لمين من حس كول ما فيه أوكدائ كول الره في سكال من حس کول قطمه اشح فیه ؟ و إذ تب دلك ، وحد أن كمول كول كو كل كوك في برح من هدر الدواج موحد شل ما أوجه كولُ عبره فينه • لأن شنين شرالين عند أن كاون أثيرهم والوحث علهما واحد ألا ترى أنه لما كان كون القمر في ترج عن من حسن كون شبس فيه ، وحب أن يصير كل واحد من الكوئين في لك عالة والك العرج ميه ؟ فكُدن عب أن كون سائر موجيات الكوايل واحداً . وكذلك السوادان بد ثلال بحث أن يكون بأنه هم. ١٧ ط. في عن وسط أشر و طفأة ولا يجوز أن يكون أحدهم دن وأولا عو منتصر وكدلك العرب و مرود رالا محو أل تكون إحداهما مسجّه و لأحرى مداده فإد كل ديك كديك ، وحد ألكون أو الشين ، واكات في ٢٠٠ حدل . هو أنه مراجع حدل إد كا عله ، وأن يكون كو ما محل في داك الدين. ه و دما فيه و مصر خبر ترموه، ما تا يه ميز الوحب- كول شهير فيه وال له عنه معود حرم و د علم به في مكل لاجه ميسكه ، وحب ان ء تركون اشدس في ٥٠٠ و معلى درجه و كالما معالة الحل معلم له معر على ما و و و و ه کال عبت فی مفاعلہ و اقم نے وہی رحمہ علی بصال ، یک دینے علی آل ہدی الدائمر کے لا عوال الكول، حية على روب هساده لأفلاء ، ولا عن دوب أكو بها في الدوج ، ولا كانية عم عن سيل علمه ، ولا على وجه الله د ، لا يعلى إلى السية هذه 8 6 6 Cer 2

قال قال قائل منهم : ما أ كريم أن يكون منق هند لا مأثلاث وسنه إنها على حسب بدق لحكم منعلة وسنيته إليه ، ودلك ككون العرب عددً ، و ندور فادراً ، ومتحرث

متحركا ، اداحب عن بعد والقدرة والحركة ، لا عن سبيل عمل ولا عن سبل الطبع ا قبل له الا يحب ما قدم من وحده

أحدها أن الحكم عندما الدى زعمت أنه مه خب عن العابة الساهو السنة عير العلة . ال كول الصاب عاد ، و مشجر لل مشجر كا ، السي العلى "كاله اللي وحود الحركه والعلا الفط : فاحد على هذا ألا كول هذه الخوادث الكائمة في الأحل العلى سوى ده ت المكواك أو كونها في تلك الدراح ؛ وهذا جيل لا يصير أحد إليه

و به حد لاحر ألى هم واحب عن المديد لا نصح أل عصل عن عديد ولا عن الدات التي توجد بها العديد فيها لا يحر ألى كول عد كم موجد بها العديد وبداك لا يحر ألى كول عد كم موجد بها وحد حكم في عبر به محمد حكم لا جو أنه وحد حكم في عبر معمد و عبر المديد وبدار من محمد حكم لا جو أنه وحد حكم في عبر معمله و فيحب إذا كان دلك كدناك ألا محمد أعلى عدد لأقلاد وكوري في الدوء شداً من أنه ب إلا في أعلمها وموضع أكومها ، وفي لعم ما عصر عدد لأعدل عادال الدوج و يحل أكومها وعدد عدد وحد كومها وكومها كومها وحد كومها وكومها كومها وكومها كومها وكومها كومها وكومها كومها وكومها كومها وكومها كومها كوم

ور ده أفسس عمل و عدل و لتفصل وحد كه عدى الاعلام و در الا لا ،

ور د وحد دلك في كله الأن الممل و مدل من الله حلى دمت الدن الد في الوين

هي السراية على المولة فاعلا وعدل حي أكثر من وحود عمل و مدل منه الداه

وقال من الدلا عليه المحود المعل لا كالله حكم من الس الداء ولا من المحود العمر
والراد داد السفطاء الدايم عنه

ور در مهم دان مراحکریم آل کول جانی هدی خدر ادار ۱۳ عیر حسب علی ایمان شواد عا وداد من الاساب " قبل السکاد داك لادور

الحدها أن المولد عبد الناطل ، عيم ثالث في أفدل الحدو الآفي أفدال الحامل عالى ، فلا معنى بشامه الأمور له

و محد الأحراق همده خودت لا تحوال كون متولدة عن دوات الافلاك وحواهرها أو عن أكوامها في مروح ، فإن كانت متولدة عن دواتها ، فعد المت عمد كل أحد ممن ينهي التولد ومن سنه أن دوات الأحسام الا ولد شداً وعن أنه بو حراله بدها هذه الذائدات الرحد أوسد الشير ما يولده القبل وتوسد الصحور الصلاب وسائر

لأحساء ب أدلَّده فواتُ هذه الأفلاك ، لأمهاكا، مر حاس ، حد ، معــد اص

ا به کات هده خو دث منود علی که رهده دادر دی دوج وحد آل کول کول اشدال فی اح طل مود داده کول اشدال فی اح طل مود داده کول اشدال فی احد می ایجاب فی ایجاب فی ایجاب فی ایجاب اور ایجاب ا

اخی آن و عی فی و و علی سین به الا عمل و عالات رسه و میز مرسه و و علی به الا عمل مرسه و میز مرسه و علی به الله و علی به الله و علی و علی به الله و علی و الله و علی الله و علی و الله و الله

 متحركاً ، ماحب عن بعير والقد ة والحركة ، لا على سبين الفعن ولا على سلس الطبع ٢ قبل له : لا مجب ما قلته من وحود

الحديد أن محسكم عند، ابدى رعمان به مهاجب عن نقلة المن هو شنة عيم العله ا الله كول العام عامد ، والشجراك مشجركا ، بلس تعلى أكثر من وجود الحركة والعلم فقطم؟ فيجب على هد ألا كول هذه الحوادث الكاشة في لا الله معلى سوى دا ت السكو ك أو كولها في باك الهاوج الوهدا حيل لا نصير أحد إله

والوحه الآخر أن الحسكم «احس عن العلة لا يصبح أن يتمصل عن العلة ولا عن العات اللهات التي توجد مها العلة ؛ فلدلك ، بحد أن حكون الحركة موحّبة لحكون عبر من وجدت به متحكا ؛ وكذلك العلم والإرده وسائر ، • جب حكا لا محور أنه يوحب حكا فى غير ما محب عكا لا محور أنه يوحب حكا فى غير على مبد بركال ملك كدلك ألا وحب أمس هذه لأواد وكوم فى ١٥٠ - أن من هذه لأواد وكوم فى ١٥٠ - أن من ياد ما يالا في أعلم ومو مع أكوم، ، وفى عبر با على هذه لأوس عا دو ب المد الموس عاد دو ب المد وعدا أن كوم وسم عن كوم، وفى عبر با على مدد لأوس عاد دو ب

ور مر يو العلم العمل والعدل والتعمل يوحب كون مر عرا و مدر علا . ا ور مر يُوخذُ ذلك في محله ؛ لأن النمل و عدر من الله ما را معمل من الاسم ما الله هر السن عد من بالوله وعلا معاولا حوالاً كثر من وجود عمل و مدن منه الدار و مدود عوا و ما مدار و مدن منه الدار و مدود عوا و الا دور و مدود عوا و لا دور و مدار عنه مدود عوا و لا دور و مدار عنه مدار عنه

على من منهم فالل من أستكر محرال كول لمألى هذه عورات بلا الزائد على حسب على المعال للتولّد عا ولده من الأسداليا ؟ فال أستكراد ذلك لأمور

"حدها أن سويد عبد عاطل ، عنه تابث في أفعال خليل الأفي أفعال الخاص عالى ، فلا معنى لتشبيه الأمور به .

و بدعه لاحر أن هسده هو دن لا نحو أن سكون متولّدة عن فوات الأفلاك وحواهرها أو عن أكو بها في للروح ، فإن كانت متولدة عن در تها ، فقد ثبت عند كل أحد بمن ينتي نتولّد ومن يسته أن دوات الأحسام لا تولد شدّ وعلى أنه لو حار أو يدها لهده الدانيات لوحب ويد شمس لمن ما ونده لفسر وألومد الصحور الصلاب وسافر

لأحيام من دلده دوب عدد الأفلام ، لأب كان من حام داحد ، معمد عاطان عندنا وعبده

و ہی کا ت ہدد عورت میوندہ علی کی ہدہ لاُوری فی موج وجب کی کیوں كور شين و - عن مود ، ١٠٠٠ كه دي و مد ويه ١٠٠٠ ملو مده ويه وحد الله ما قده من وحود عبر عدد لا كوال سكار وحد العام بكاليين ده ، وفي طلال د ير اين عي د د د دود من بين ، وجب ، ين معج کو انس - اوق - - ، که یاق ، دار کی کار و مید ، از نام یا کون كتار في يان المجمد من فيكي و المدامية الدين الدول التي داخذ ياسواه کاروندی کا معشرون د کار در به کارک و سام دلار سارسه و دین سال در د دد دد دد و من المناوي عن من سد يسود منه المه لا يديثه و من مد سه ا Error Dier war joe alle being a con a se Yourseldy of the desired distributed to come con a factor of the contraction of the contractions وصع أن المن حر أحد م الم وعود من المدير أو المعر والمدير والمع نعد الاه محاشه د را در ستحه فعورها الداد كل و اعلى ها سادر اورد على دناك سه أنه ١٨ س أل فين ول المقدم الكوا المساول المساول الما وه مر أو منهم لام أه ده يك هدونها و مكتبه معدث عديم دورع في الله تمالي جمعها ولالة على مايحد من مدى أو مه رويه عبد حدد الأن يا يان شعاق تشاله لا يد أن كم يا حية ما له له معرفه معامله ، حية عني الكاب لاسكنديه و كمول صامها عاماً . و لأنه حد رب على حدوث ما لا يسبقها ولا ينعاث منها ودلاية الفخرات على صدق صاحم وأثنان والله قد غرف حية على بديل فينه تمدمله . ولا وجه من قبله المنم لِدُّولِه كون هذه الأفلاك في جروح وسياها وحركاتها على حدوث ما محدث من الأمط والله، و نفص وعلاء لأب ونبعث ألدماه وبكول الهنج ، عبداد وعلى ما تكليم الناسل بعقة وما ينطوون عليه

> بات الحكام على ألم الأبرير الدائمين أن الدير من أصبين أحداثي ما والأحد عادم م ما ترالا متناسين المائم الدرج منهما حال وأن المدر حه حكيم الطاعة وأن عبارم شرائر سفية الصلعة

فيل عال فال سهم . " العال يكان مدم صاير فسلم أحدها ، اور ، وهمه ، كامر صلام ؟ ١٩٩ . وال مد ساه و در وهمه ، هو طلام عد بها لا خو عد أل كول من أسخص عال وأحد ، العالمة العالمة المائمة المائمة عد بها لا خو عد أل كول من أسخص عال وأحد ، الأجام المائمة العالمة العالمة

عبي قبل مد الكرام أدلا أن كنون سمر و صلام محتمل في العلم أحسم عبير به • الكرام ولك عبام بدس على أن لأحدة كله من حدي و حد من حث كان

كل و حير مه اسد مسلم الا لا حرو موسه و يحور عده من وصفي مثل ما حد عده من وصفي مثل ما حد عده من خركه واستكون و لا حرع و لا فقه و ما المراه من المراه من الأوصاف ولا سعى مثل بن الكرام من الماهم الماهم الأحسام و أمه شده ها و تماه كانت كلها و أو وكدائ و كان مها ما هو طاهم كانت كلها و أو وكدائ و كان مها ما هو طاهم كانت كلها و أو وكدائ و كان مها ما هو طاهم كانت كلها و أو و كدائ و كان مها ما هو طاهم كانت كلها و أو و كدائ و كان مها ما هو طاهم كانت كلها حدام الماهم الماهم ما هو حركه أو سكول و مدائم أنه لوكال مم ما ماه و حركه أو سكول و مدائم أن الاحدام كلها حدام و حدام مان به عبد من ماهم من و لا حرك المراه و و دولا حرك ولا سكول و مالا كول ما ماهم من حدام المراه و مول مان أنه الماهم و مان و مان ما أنه مان ما مالا و مان ما أنه مان و مان ما أنه مان ما مالا و مان ما أنه مان ما مالا و مان ما أنه و مان ما أنه و مان ما أنه و مان ما أنه مان ما مالا و مان ما أنه و مان مانه و مان ما أنه و مان مانه و مان مان مانه و مان ما أنه و مان مانه و مان مانه و مان ما أنه و مان مانه مانه و مان مانه و مان

فام ما بال على آبه سد غدامان فيو ما قد مدد من الاه على صداها وجور كول تشخص دراه مدد بالله و و السود مدد و و لا خور ال كول صياه خدم دوراه موجوداً به في حل ه حاد سوده وصاحمه اكا لا عوا ال كول حرائله موجوده في حالي سكوه الله عالم حك أبهم يحد ال و شحد دل على الاحسام ، و للعال مدا في حال وجود علام كا للمال احركه عد نحى الكون

وقد قام تدين أيصا على أنه لا عوز عسهما ولا على عيرها من الأعراض الطهورُ والسكونُ ؛ لأن لصهور حروجُ إلى مكان * والسكونَ انتقالَ عسه وكونُ في عيره من لأماكن واستتنزُ سعص الأحسام - والحركةُ والسكونُ والاستثارُ والطهورُ من صفاتِ الأحسام دون الأعراض لمنا قدَّماه من قبل في باب إثناتِ الأعراض

وأمّا ما يَدُالُ على أنَّ النُّورَ والعَلَّامَ وعيرَهُم منَ الأعراض لا يجور أن يكونا فاعيلِسُ فالطّناع ولا بالاحتيار عليْر ولا تَمَرَ ، ولا تَعَيْر ولا صَرَ ، فهو أن الدلالةَ قد فامتُ على أنَّ الفاعِلَ لا يكون إلاَّ حَبُّ قادراً محتراً ، وأنَّ هذه الشّفات تُستَحَقَّةٌ [١٩ ط] لتقاني تُوحَدُّ بالموصوف ؛ وسَنَدُالُ على ذلك في صدْ إن ش، الله

وقد المُقْمَا على استحالهِ قَمُولِ الأعراصِ للأغراضِ ، فَعَلَلَ أَنْ سَكُونَ فَاعْلَةً ؟

وه خار وقوط معن لأنه برامی لأخرص ومی و او معنی بطاط و خا و قاط عبد ولاحد راو می و متدر و احد نداج التصاور و واثنی المخاکرت و ال لأعرض مدریت و سفی علاع و فهارم او بی ایا کو فاهر دو براه ده محدود می های و ۱۹۰۱

و الما و الما و الما الما و الما الما و الما ولاح طاه في ١٠ لاء عد هم لأحد، لا عدد بان كون مر وب الطن أو ساس ، ب على 5 ، م ر مان ، ب م أحسم ، لا سر و ۱ میں کان در هد عند را میو در سر می سود دور کان در ویو م أحد عد مع مع العد المعالم الما عدم من والله ما وراءها كالحديد والمثغر و عاس ماط ما مم رواية الراتاب ومشوعات ١٠ أو للسب كديرة عوا هو مو موت عافي والموا الرواعليُّ بدا عملت با و ١٤٠ ولا علم من رد ما و دمل دائد ولمستوعات و ولا كال لاده ويو من سيدس لمور الا ولمرات لأول ما سمعي لعاله ولأسا ما معا و لا ساء معمل رما حقیقت عدد اساله با عام و بنطاعه دار بعددی بداده به سوی ری دهد به وموضات م کی در در در میلادی وی این در این در این A post of the second 4. 75 4 (4. 1.

تم يقالُ لهم : ما أجرتم أن كون في حسام مداء ما صعه والوف كالهوام وما جرى عواله وكالمركز جزئيمات

لدور والطلاء في هد هم علم المركر واشوق إلى كأنهما على حلاف حاسبهم ، أر يدلُّ وقوف كلية عالام والدور في عالِمهما وموضع من كرهما على : "به واي سهم، ٢٠٠٠ و" و عدق صاحبه الرارات على الله تركوا قوهم "وإن أوه نقصوا استدلالهم على احتلاف حسل لموره علام دو عبد احتلاف حركات حدثه مهم

وكدلك ما ص أحمال الطبالع ، إذا استدواً ما الشاهد والوجود الدرمون قول النوية المحمد والوجود الدرمون قول النوية المحمد أم وحد المرافق من الحد المرافق المرافق من الحد المرافق من المحمد إلى والالوال واليال والحشونة والحدة وموال وعوادت عما الانتفاق منه أحدام مناه المحمد إلى كود الركو قوهم الوابان أم ما نقصه الما تدلاهم الولم يحدوا من الما صلة فضاد

وه ما عرامهم آل لاصول الاتة به راحاهل وسلام حاص و وصل مده مدر ما بدا بدا بدا بدا بدا با ما ما الأحام م المورد الما ما ما ما ما ما الأحام م المورد الما ما ما ما ما ما الأحام م المورد الما ما ما ما ما الأحام م المورد الما ما ما ما الأحام ما أمل من أمل من أمل عمل أو يحد أو ما حسل أحدهما أو يحد ألى حسل الإحداد الإحداد المحال في الأحداد المورد الما ألى من حسبهم الموحد أل مكول عار صلام وألا عدل المهما في ودلك عمل في وال كال من حسبهم المورد الما من المراك الما المراك عمل في والما كال من حسبهم المورد الما المناك المناكم المراكم المراكم

4----

في ساس لأصبين و مترجهم

و ماں هم حتر، عن الأصلى " لأ مله عند في لأر الم ملمي هو الله والله الله علي هو الله والله والله الم الله والله وا

وإن فاوا برس لأصلى ملى ثابت لا عال هو هم أورًو بقدم أصل ثابت ، هو تباين وأور وظلام و كوا للشية . وقبل لهم أيضا : خبرونا عن التباين : أنص مَن حاء الاستراج أم لا؟ في فاد تنظى ، قبل لهم أيضا : خبرونا عن التباين : أنص مَن حو التباين ، وطلاله لملة مَن ، ويم لا عور نظلال النور والطلام القديم وعدمُها الله مَن ، ويم لا عور نظلال النور والطلام القديم وعدمُها الله مَا وسب نقتهى دلك ؟ فإل مَرْوا عني ذلك تركوا د مهم ، وإل أنواه م يحدوا فصلاً وإلى فالوا مل التبايل بلق موجود في حالة وجود الاستراج ، قبل لهم ، فيجت أن يكونا متناسين عمر حيل ، وأن تكون اليوم دليا وألا تكون دليا ، لوجود الاستراج والتبايل الله ثم كالت لأحده ولم تكن للا مر ؛ وهذا حيل .

و إن قالوا: إن سابِ الأصلين عدات ، والمتزالهما عدات ، قيل هم : فهل بعث الأصلان من لتدين والاسراج ؟ فإن قالوا عم ، تركوا قولهم شاب الأصلين في القدم ؛ وإن قالوا : لا ، قبل لهم فيحب القصاه على حدوث النور والطلام ، إذا كاما لا ينفكان من حادثين ولا يخون مهما ؛ وكما قد يبد أن ما لم ينفث من المحدث ولم يسقه فهو محدث .

ورا قانوا ، لا عدة شدین لاصبین وامتر جیما ، و یک محددتیں ، ولا سال إلا وفیله امتراج ، ولا متراج إلا وقیله بدال "بدأ لا أول لدلك ، لا عدة ، فیل هر الفحال علی قولسكم هذا أن نشا بدالكن في لأ ال الان لامتراج علی فولكم هذا لا أول ته ولا شیء منه راً وقد كان قبلة مشه و سريًا كم عنه بي منه عاله

تم قال هم ومن قال هما ومن قال مدمت من أهل مدهم ابن قول لا أول للحد دب يعتصى الدمم وأمها م كان على عدم وقد كم فهم بها حوادث على بدعت الأل بديل الا حوادث اله وحم حادث والحادث حقيقته أنه ما وأحد على عدم الحقيقة الحم بدى قم علمه الدسم أنه موجود على عدم الومن عدم الومن محل أن يدحل في حمم احوادث ما الأول بالحود المحدل الأول ما وقد على الموجود على عدم الومن على أن يدحل في حمم احوادث ما الأول بالحود المحدل الأول ما ولا حمد كان من فاقع عليه فولسكم الاحوادث الاأول له أو منه ما الأول له الولاحة كالم عن ذلك

ويقال للدَّيمانية مهم : لم زعم أن اطلام موات فقال للشرَّ بطبعه دون [٢١ و] النور؟ فإن قاله للدَّيمانية مهم : لم زعم أن اطلام موات فقال النور حبّ بداته ، سنحل أل مكون الطلام حبّ بديه ، فقال لهم ما أسكرتم أن يكون الطلام محدَّدٌ ؛ لأنه بَت ثبت من قوليهم إن النور قديم لدانه ، استحال أن يكون الطلاء قديماً بداته وبعده : ولا حوات لم عن فلك

مـــالة

[أن الرد على جميع التنوية]

ويقال لجيمهِم : إدا جار أن يصير ما لم يرل مشايناً بمترحاً ، فلم لا يحور أن نصيرًا ما لمُّ يرل توراً طلاماً وما لم يرل طلاماً توراً ؟ فلا مجدون له تندفعاً

في المحتوالية كا

م ها جمعه أن حرره عن ما ره العلام هن كالره الهن كالره المن كالره الهن كالره المن كالره

مسي له

ر في عيس أحر لحميم شنو الله

ه به و با این این علی حداً شده می موضع و پسته و دهت عده د کرد ، فیفت هم آسس فد صد اداً سی د کرا ، فوقع الله کرا و سیستان ، ما ایند اینکه و حدالافهما ، من حوهم

ه حد کی لا مو آری وقوع مدن وجه مرحوه و حد فی در اول در مدن الله ما الله مسه الله مسلم و و د عالی الله و در الله و د

عاب کلام چی محوس

ه این این حدوث اساسان می شکه اشکها شخص می اشخص ای این صلاحه داد مان با به حدث می فیکر الله عالی و واقد تمین ای حدث می حدد و عالمی الله این مدید و دانی

ين في سهه فال ما أسافريم أن حدث فين من لله هو شيطان أو عاره من فله هو شيطان أو عاره من فله هو شيطان أو عاره من فله هو فسكر الدراء فلك من المحدد المحدد المحدد المحدد و عامه و عام و عام و المحدد المح

مدينة

فی فعی مخوس

تجريف هي حد أوراع النُّك أو سمك أو معولة لتي حدث ملم الشبطال و أَعَدُتُ ذَلِكَ أَمِقْدِيمٌ ؟ فِي فَعِ عَلَمُ هَا وَ أَمِوا إِجَاءَ كُونَ اللَّهِ عَلَمُ وَوَجَعَ عليهم قدَّم الجهل '' ثم قبل لهر عبل كان ثبت ، ماكر والمعومة ، السم كان شعر ، قدته ، في أحريم أن كون الشعب قديد لقدم ما كان مه العن مر واعلى اك تركم فهاهم محدوثه ١ ٣٠ و] ولا خلاص هم من دلك و بن هـ م اين التّ محدث ، وكذب علمونه و هكر عبد مائل لكال واحد مليد ، قبل لهر أش محدث حدث المن أم لا من محدث ؟ قان قالوا : لا من محدث ، قبل المر : قد تؤسَّم أن كون ساتر الأهدان والحوادث كاتبه لا من محدث " وفي الله المطلل و بطال الله به " و إن فوها ا من محدث حدثت هذه لأمور و فين لهي التن محدثها ؟ فإن فاوا الشطان و محاهلوا ، وقبل هر العد كان شيطان قبل الصالر واشت بدائل كان عبد ا فاكيف بكون شيء فبن أصله وسله لدى عنه كال ووحد ؟ ويل قاء الله حدث شك و مسكرة قبل للم عُعروه عن الشكُّ والفكرة • أشرُّ هما أم حير • في قانوا : حير ، قبل لهم : فكيف كان عنهما الشبطان الذي هو شرع؟ وما أحكرتم ، إن حار دلك ، أن عكر نشيص لذي هو شراء فكرأ هو شرا يتولَّد عنه ويقع الخير؟ وإن حاز دلك حار وقوع اشتريد عن اسار والمسجيل عن اشج ؛ وهذا نقص قولهم . و إن فانو على الشكُّ شرَّ ؛ لأنه ولَّذَ الشَّيطَانَ الذي هو شر ، قيل لم : فقد ضل الله اخيرُ الشكُّ الذي هو شرُّ من الشرُّ ، وهو أصل الشيطان ؛ وإن حار دلك ، فيم لا يحور أن يعمل سائر الشرور وحيم الأشحاص الصاراة من السباع والعقارب والحيَّات والهموم والأحرّان وسائر الشرور ؟ وما الفصلُ في ذلك ؟ ولا فصالَ فنه وكدلك السؤال على أحماب الفكر والعقاب . ويقال للقائمين مأن الشيطان حدث عن عقو بة - من حدَّقُ العاصي المستوحب للمقاب؟ فإدا قانوا : الله ، قبل لهم * أقليس من

 ⁽۱) پمود انسمبر ای أوحب صی قول التار فا شده الثاث او التفكر او العقوبه وما الرم عام من إلى لا
 کون الباری عالما

كان معه العصيان شراً كالذي كان منه الالكورا قالو . أحل ، قيل لهم . أفلس قد حلق الله شر براً عصاه المداله ، وكان عدكم سنك حكم ؟ فيرا لا بحق على هد أن سندئ حلق الشيطان الدى كان منه فشر و كون بدلك حيراً حكم ؟ فإن راموا فصلا ، محدوه ، و إن مرأوا على ذلك تركو قولم ، وقيل لم اهم أل كرتم أن محلق عله سائر الشرور و كون بدلك حكم ؟ م

مسأله أحرى ق نفس محوس

وكدلك يسأن ويقال هم حدود عن الشعل المحدث هو عدكم أم قديم ؟ فإل فاله قديم ، أكو قولم ، و إلى قال عدث ، قبل لهم أهل عديث حدث أه لا من محدث؟ فإلى قادا الا من محدث ، قبل هم الثا أنكرتم من وقوع الحوادث لا من محدث؟ و إلى قال من محدث ، قبل هم المن محدثه ؟ فإن قالوا الله منبحاله ، ولا بد من ذلك ، قبل هم الله كذا مم أن محدث المرى سنح ، مسائل شرو وكون رديث حكم عبر سعبه ؟ ولا قصل في هد

و ما ص من دن این الشجار حدث من شکله ۱۳۳ سا شکه بعض اشخاص المور اللمول من قال حدث عن ف ۱۲ د و ما من أهن الاسكان ساسه و به اص تعریفان قول أصحاب العداب

4.___a

في منن عوس أصا

ویعال هم ید حال قدم النه به ی هو الدری و ی آن کم می فدم شیطال می هو طلام بهای خاطر افامه الد می علی خدت الطاره شیء ، أو سام به و تناهو أقوی منه خاک سور و و مشا مثلث أن لله تعلی مس سو اولا صام

⁽١١) معجد أبد فتامر يحد بنزأ

مسألة أحربي عامهم

ء أله حوسية

بات المكلاء على مصارين في في هر إلى الله هري حواد

على هم م قدم بن قام سبحانه خوام ، وما دیاسکی علی دلك قبان و الدلس على ۳۳ و دلك أما وحد ، لأنساء كلها في شاهد و وجود لا محلو من أن سكون العن هر من من أولاً لكون بالمعدولا في العابلا من من معير ، وحد العابل المابلا في العابلا من من من معير ، وحد ا وحداث على الماسية الماسية المابلا في المالا المابلا المابلا في المالا المابلا المابلا في المالا المابلا المابل والعادد المابلا في المالا في المالا المابلا في المالا المابلا في المالا المابلا في المالا المابلا في المالا في

⁽١) ق الفامش هل كلة د من ع كان و عبد ع

وحلوم المصاد بالحهل بدى بعيرًا لصلاله اصطراراً ؛ فإن مربوا على ذلك أشجع لِحُقُوا بأهل الدهم و حيالات ، و إن امتنعوا منه تحصوا ستدلالهم

تم غال هم أفليس قد اعقد على أنه لا موجود معوم في الشهد على الوسقول المعدد عن عدم ؟ فإن هم أنه لا موجود معوم في الشهد العالم . العالم في حجل ذكره ما موجوداً محدّثاً قياماً على الشاهد العبن صروا على ذلك تركوا مذهبهم ! وإن أبوه نقسو دسيم

لم يقال لم : فهل وجدتم جوهراً في الشاهد إلا منتجبًراً من بلا بلاعراض من حسن هده المهاهر لمفتوه ؟ فإذا قاو . بني ، قس في فيحب عبيكم ، إذا كان اعديم تعالى حوهراً ، أن بكون كالمه هر معنوه ومن حسب وديلا الأعراض كفوه ؟ فإن مروا على الله تركو ديهم ، وإن أه م ، فين هي أن أن كون القديم سنجانه موجوداً عن حوه ، لا عن ص ولا كانوجودات في الله هد ، كا أنه عن كاحم هر ؟ ولا فشل في دلك أنه

تم ما مر من سائر أدبها من قدما بركوها ما ألك عمر بالامن المديم حاملاً الأع الله بين كل ديل دكر تنوه الوديث أنا وحداء الأشياء كلما عن صريان القصرب فلما شراعت وشم الما عن صريان القصرب فلما شراعت وشم القلم الله والمورث أحرا ما والله على معلم الما من فلم الشراعة والمواورة والمرادن الله عمد التات أل الما من قداد الامن الله شراعت السر تحسيس التاب أنه حامل الأمراس واحدا وشعل فالهي صراء عني ديك الاكوراس واحدا وشعل فالهي صراء عني ديك الاكوراس هوا أول أنها أله الما اللهم المدلا ها هما

تم قال للي بيسه الذي هو الجسم الؤلف، ويس شيء وحد ويد شر عا اله تم ملك الشريف القائم بعسه الذي هو الجسم الؤلف، ويس شيء وحد ويد شر عا اله تم ملك بدى هو الحوص لذي بس نبؤ عا أل كرال أل كول أل ى سبحاله حدل في فالوال أل أل لم ال حسى الاعتمام أل موعد أصور الم وعدد الأمو من صعات الحدث والبارئ سيحاله الأمجور عليه ذلك و فيطل أل كول جساً و قال هر ألص الله أل كرم من استحاله كوله حوص ألا لله والمن على حوص ألا الله على من حدث من حارث علمه وقال المحود الأمور واله على حدث من حارث علمه وقال المحود الأمور واله على حدث من حارث علمه وقال المحود أل كول القائم

سبحانه محدثا ، لم بحز أن يكون جوهماً ، فإن فالوا المواهر صربان : شريف وحديس ؟ فاخسس هو القابل مها فلأعراض الذي يتميز ويَشْمَلُ لمكان ؟ والشريف هو ما لا يجود دلك عليه مها ؟ فوحب أن يكون عير متبير ولا فابل للأعراض ، قيل لم : ما أسكرتم أيضا أن تسكون الأحسام على ضربين . حسم حسيس وهو المثنير لقابل للصورة والتأنيف والحوادث ؛ وصرب شريف لا يقبل شيئاً من دلك ولا يجوز عبه ؛ والقديم سبحانه شريف ، [٢٤ و] فوجب أنه حسم نس مدى صورة ولا مكان ولا فانلا بلأعراض ؛ ولا جَوابَ لم عن شيء من ذلك .

الكلام عليهم في الأقاسم

يقال لهم في عمتم أن الناري سنحامه ثلاثة أقاميم دون أنَّ تقولوا إنه أرسة وعشرة وأكثر من ذلك ؟ فإل قالها . من قِمَل أنه قد ثلث أن أنها بي سنجانه موسود حوهر وثلث أنه حيٌّ وأنه عام ؛ فوحب أنه جوهر واحد ثلاثة أنا بيم منها الحوهر موجود ومنها العلم والحياة ؛ لأن الحي العام لا يكون حيًّا عالمًا حتى يكون ذا حياة وعل * فوحب أن الأما يتم ثلاثة ؟ فيقال لم ما أحكونم من أن حكون الأفامج أربعة ؟ لأمنا بقول إن القديم موجود حي عالم فادر ؟ والقادر لا بدله من قدرة ؛ فوجب أن تكون الأقامج أربعة - فإن فالوا القدرة هي الحياة ، فهما أقنوم واحد؛ قبل لم ﴿ قُ أَنكُرْتُمُ أَن كُونَ العَرْجُو الحَياة ؟ فوحت أن كول الباري مسجمه أقدومَين ؛ فإن قاوا ؛ قد ينقص العلم و بريا و يُوخَدُ و يُعْدُمُ ، و لحياة ناقيه محاله ؛ فوحب أن كون الله بنس من معني الحياة في شيء ١ فيل لهم : فكذلك قد ألقص لقدرة وتر مدو للدُّمُ حملة . ثم توحد و لحياة بمحالف ؛ فوجب أن كون القدرة عير لحياة وأعلاف مصاهم فإن فأوا - قد يبطل العلم جلة في حالة النوم و أعشى ، والإنسان حي ' قبل لهم وكدلك قد خطن القدرة حملة حتى لا يقدر الإنسان على تحر لك يده أو لسامه أو إيماء بعص حوارحه ، وهو حي في عث احال ؛ فوحب أن كون القدرة عير الحياة ، وأن الأفاسيم أرامة - فإن فاجا - دحول حرف لمدلمة في صفة العالم في قول: ﴿ عَالَمْ ﴾ وأعلم منه ، واستحاة سالعة في صفة الحي والتفصيل بين الحبين دليل عني أن الصر بيس من الحياة في شيء ، قبل لهم التقوم؛ لأحل هذا سبيه ؛ إن القدرة عير الحياة ؛ لأما قد بنالع في صعة

القادر ونقول · فادر وأقدر منه ، ولا نقول · حي وأحيا منه · فوحب أن تكون القدرة عير الحياة

وكدلك يقال هم ما أكرام أن سكون الأوسير همه وعشرة الأساعول إلى البارى موجود حى عام قادر : ونقول إنه سريد وناقى وسميع و نصير ومشكلم ؛ والساقى السميع النصير الشكلم عريد لا كون كدئ إلا لم جود عام و إرادة وسمع و نصر وكلام على فانوا النقاء لهو هو ، قبل لهم والحباء والعير هما هو أد فدوله : إنه أقتوم واحلاء فإن فالوا الكلام والإرادة فعل من أصال شكلم مراده قبل لهم وكالله العلم المراولة على المرادة و شكلم بالكلام من لا ععله وكدلك إن فالوا سمم العالم ، قبل لهم وقد مريد فلا المرادة و شكلم بالكلام من لا ععله وكدلك إن فالوا سمم الدارى مسحانه و نصره هو نفس علم ، فوحب أسهد النسا الأقد مين عبر العير ، قبل لهم وكدلك عم الدارى مسحانه و نصره هو نفس علم ، فوحب أنها الكون أفلومش ؛ ولا حواب لهم عن شيء من ذلك

قال قال منهم قائل: الأفانومية إند شت للدي نصفه ترجع إلى بعبه و لا تعلق لله ميره ، وهي كونه موجود وجوهراً يرجع إلى نصبه ، وكونه حد يرجع إليه ، ولا تعلق له ميره ، وكونه عدل سعبه صفة يرجع به إلى نصبه دورت به أهوه لكونه علما سعبه لا سيره فلل لم ، وكدنك هو قديم سعبه وحس كل موجود جوهر قديد سعبه ؟ فوجب أن لكون كونه قديد أفيها رابعاً ، وكدنك كونه دقياً صفة هو شي، موجود سعبه وجوهر سعبه ، ويحب أن كون كونه شن موجود " فلم وكونه جوهر أفلوت الأنه ايس كل موجود جوهر أفلوت الأنه ايس كل موجود حوهر أفلوت الأنه ايس كل موجود حوهر أفلوت الأنه ايس كل موجود حوه أفلوت الأنه ايس كل موجود القياً ، ويحب أن يكون

مسألة عليهم ف الأفاليم

 لم تكن له حواص مثابة المعى ؟ فإن داد ، أحل ، وهو قوهم ، قبل هم : أفلس الأقابيم . محتلفة من حيث هي حواص مثابته المعى ، ومن حيث هي معدودة ، ومن حيث هي أقابيم ، ومن حيث أن الاس منها تدرع واتحد محدد السيح عليه السلام دول الروح ؟ فإن فالوا هم ، ولا ند من دنك ، قبل لهم فإدا كان الجوهر هو الأدابيج و الأدابيم محتلفة معدودة متناسة في الاحتصاص ، ومنها متحد ؟ وهي نفس الجوهر ، فنفس الجوهر ، أعتلفة معدودة متناسة متحدة ساسوت المسيح ، عليه السلام ، فنحت أن كون نفس الجوهر الذي المن معدود ولا متناس المناس المحددة ساسوت المسيح ، عليه السلام ، فنحت أن كون نفس الجوهر الذي المن معدود على عن صار إليه ، وليس دلك من فوهم في الجوهر ؛ ولا خلاص لهر منه حيل عن صار إليه ، وليس ذلك من فوهم في الجوهر ؛ ولا خلاص لهر منه

مسألة أخرى على الملكية

يقان هم حدوثا عن الخوهو لدى هو عندكم عير الأقاليم أهو مع دلك محالف ها (١) عادّهه . في لأسل والآلفة ، وهو عير سنقد

أو موافق لها؟ فإن قالوا • إنه موافق له ، قبل لهم : فيحب أن يكون أقاسيم مثلها ، وأن يكون المعوهر ابنًا من حيث وافق الاس، وأن يكون روحًا من حيث وافق الرَّوَّح ، وأن يكون أقوماً وحاصاً لجوهر آخر حامس كما أ_ الأقالع حواص لجوهر ؛ وبجب أيصاً أن تكون همه متبايعة العني محتلفة من حيث اشكلهت أناسم محتلفة العالى ، وأن يكون الله بعيمه وروح بمينه ؛ لأنه مثلُ الله وروحه و تعماهما ؛ وهذا حيل عظم وترك لقولم إن صاروا إليه . وإن قالو. • ليس الحوهر موافقاً بلاً قاسم من كل حلمة ، ويمنا بوافقها بالحوهر ية ؛ لأن جوهرها من حوهره ، و يما يحالفها في القنومية ، قبل لم : فالحهة التي وافقها بها وهي الحوهرية هي الحية التي حالفها سهما وهي القنوميَّة ؛ فإن قالوا : هم ، حملوا ممني الحوهر ية هو معنى النموميَّة ؛ وقيل هم في أسكرتم أن يكون الحوهر أضومًا لحوهر آخر ونصبه ؟ ودلك ترك قو رلم عين قالوا : حيمة الاحتلاف بينهما وهي القنومية عير حيمة الاعاق التي هي الحوهرية ، قيل لم : فيجب أن يكون هناك خلاف ثانت بين الحوهر والأقاليم في الفنومية ، وأن يكون ولك الحلاف لا يَعْدُو أَن يَكُونَ حَوْمُ أَ أَوْ عَنْ صَا ؛ وَإِلَّا وَحَدَ أَنْ يُو فَقُهِ سَعَمَه في الحوهرية ومحالمها [٢٥ ط] بنصبه في القنومية ؛ وإن جار ذلك حار أن يكون وعاقي الشيئين هو حلافهما ، وأن ككون قدمه هو حدوثه ، وأن يكون قديمًا محدَّثُرُ لنفسه ؛ وفي فساد دلك دليل على يطلان ما قابره

ولى دل مهم دلل ، أميس قد قلتم أنم في صمات الدي سلطانه بهم اليست عوافقة له ولا محدمة له الد الكونم أيضاً أن يكون الحوهر عيز مو فق بلأ فايم ولا محدماً لها ؟ فيل للم بي سأل كرعن هذا لأحل قول إلى الله سلط بي سأل كرعن هذا لأحل قول إلى الله سلط بيرا صدره ، فلا يقول إلى الله تعالى محالف لصمائه في مصاها عدى أنه بحور عده ما يستحيل عليه وأنه لا يلذ مسده ولا يبول سا بالمريدخل عليها مثل ما أرائكم من كوال متفق سعمه محتماً سعمه وكول حيه الأعلق في حهة لاحدوف الأس ما أرائكم من كوال متفق سعمه محتماً سعمه وكول حيه الأعلق في حهة لاحدوف الأس للأقام محوهرية ، وإنه موافق صعامه في حية من الحياث وأنتم ترعمون أن الحوهر موافق وقول موافق وقول عنه أنه أيضاً في قدومية سعمه ؛ فشت بين قوله وقول موافق والا تعول به موافق ها سعمه وعد غن أن أيضاً في قدومية سعمه ؛ فشت بين قوله وقول موافق والا عداد الله على معيمة موافق والا عداد مسده والا عداد مسده في الذي سعيه ملائدة والاحتلاف والاحداد عليه الذي سعيه ملائدة والاحتلاف والاحداد على معيم الله على معيم الملائدة والاحتلاف والاحداد على معيم الله على معيم الملائدة والاحتلاف والاحداد على معيم الملائدة والاحتلاف والاحداد على عليه الله الملائدة والاحتلاف والاحداد عليه والذي سعيه الملائدة والاحتلاف والاحداد عليه الملائدة والاحتلاف والاحداد عليه الله والاحداد والاحداد والاحتلاف والاحداد والدي سعيه الملائدة والاحتلاف والاحداد والدي المها والاحداد والاحدا

فلا معى المراوعة وإلى واله أليس لا يقال إلى يد لإ ساس الإ س محامة له ولا موافقة له و كذلك الواحد من العشرة ، والديت من المصيدة ، والآية من السورة ، ف أسكرتم من مثل دلك في الحوهر والأو بر أثيل لهم : يقد لم يحر إصلاق الحلاف والوفاق في دكرتم ؛ لأن قول لا يسان » واقع عني الحلة التي منها ليا أو كذلك العشرة و بواحد منها والدنت من القصيدة والآية من السورة ؛ ومن الحال أن يكول الشيء مثل عسه أو عبره أو حلاف عنه وقول لا حوهر ه لسر واقع عندك على الخوهر والأد بم التي هي حواصه ولا من أمنه المجتل ؛ فسقط ما سألتم عنه ،

ذكر اختلافهم في معنى الأقانيم

عم قوم مهم أن معى الأفاسر لتى هى الحوص أبه صعات للحوهر ، فيقال لهم ... استحال أن كون أه يم وحواص لأعملها ، و إنها تكون صعات وأقامم لشى و حواص لا عبرها ، ولا بقال إنه هى ، فهذا يوحب إثبات أو سة معان مها حوهر وثلاث حواص له وهذا ترث التشيث ١٣٠ و أو إن فاوا . هى حواص لأعملها وأه مم لأعملها ، قبل لهم فيحب أن تكون الاس من من عمله و رأوح روح عمله و لصعة صعة عملها ؛ وهذا جهل عملم ، و يجب طلان ما هى حواص له ، وعلم ، وألا يكون هما المحموص بهذه الخواص وهذا يوطال للجوهر .

ورَاعَمَ قوم منهم أن منتى الأقاليم و علواصُّ أنها أشخاص، فيقال لهم أَ هِيَّ أشخاص الأعسم أم لحوهر جنبتها ؟ فإن قالوا الأنفسها ، تُركُو اقولهم ، وإن قالوا " لحوهر خامع لها ، أنطّاوا التثلث .

وقال مصیم معنی الأدام آنها حواص فقط، فقال لم آهی خواص لأعملها أم خوهر خامع ها هی خواص له أو كُمُول في ذلك له كلّم به من ويم أنهما أشخاص وصعات ، ولا خواب له عن ذلك

مسألة أخرى عليهم في الأنانيم

ويقال لهم إد كانت الأقام ميوهر" واحداً ، وكان الأب حوهم محواهر الالي ،

وجوهر اروح من حوهرهما ، فيم كان الاس واروح مال مكوما الله وروحاً حاصين للأسر أولى من أن يكون كل واحد سهما أما ؟ وأن يكون لأن حاصاً لهما ، إذا كان الروح والاس حوهر بن لأنفسهما ، وكان جوهرهما من حوهر الأب ، وكان الأن جوهراً للمسه ، وكان قديم لنفسه ، وكان أيضاً قديمين لأنفسهما ، ولم يكن الأن قبل الأقاسم والحواص ولا أسبق في الوحود ولا الحواص أسبق منه ، في الذي جعله مان يكون أما لهما أولى من كون كل واحد منهما أما لما حصنبوه أما له ، وأن تكون الأن حاصاً ؟ فلا محدول إلى صحيح فحكمهم سيلاً

الكلام عليهم في منى الأتحاد

وقد احتلفت عباراتهم على معلى الأتعاد ؛ فض كثير مهم على الاعاد أن السكلمة التي هي الاس حدّ حدد لمسيح ، عليه السلام وقالت طائعة أحرى ، وهم اليعاقية ، وكثير مهم : إن الاتعاد هو احتلاط والمتراح ورعمت اليعقوبية أن كلة الله القست لحاً ودماً بالاتعاد ورعم كثير منهم ، أعلى اليعقوبية ولسطورية ، أن العاد السكلمة بمناسوت المتلاط والمتراج كاحتلاط لما، والمتراجه بالخر والمن إد صلة فيها ومرح مهما ، ورعم قوم منهم أن معلى العاد السكلمة بالمسوت الذي هو اجد هو تحده له همكلا [٢٦ ط] وعاد وتدبيرا ها الأشياء عليه وطهوراها فيه دول عيد

واحتموه في معنى طهور الكلمه في المبكل و يتا به و رحيار التدبير عبيه ، فقال كثره من معنى دلك أب حدّه واحتطت به احتلاط لخر و الس بالم ، عبد المراحهم وقال قوم منهم من للعمور السكامه في حدد وانحادها به اس على معنى لمزاح والاحتلاط ، ولكن عنى سيل صهور صهرة الإسال في الرآة والأحدام الصهية النمية عبد مقابلتها من عبر حلول صورة الإسال في الرآة وكصبور نقش عاتم وكل طاح في الشمع والطين ، وكل دى لين قابل للطبع من الأحدام من عبر حلول نقش العامم و باسم في الشمع والطين و الزال وقال مصهم أقول بال لكمة تحدث نجدد سبيح علمه السلام على معنى واطين و الزال وقال مصهم أقول بالله كمة تحدث نجد سبيح علمه السلام على معنى أمها حالته من عبر عائم من عبر عائم و المناه ويس

تماسِّ لها ولا محالط ، وكما أقول إن العقل حوهر حالٌ في النفس ، وهو مع دلك غير محالط للنفسُ ولا بماسِّ لها .

ورعمت الرَّوم وهي لمَسكية أن معني المحاد السكلمة بالحسد أن الاثنين صارا واحداً ، وصارت السكثرة فلَّة ، وصارت السكلمة وما المحدث به واحداً ، وكان هذا الواحد بالاتحاد النبي قبل ذلك الهذا حملة المشهور عهم في معني الاتحاد .

فأما من رعم مهم أن ممى الأنحاد هو ظهور الآن في الحمد وادّراعُه له على سبيل طهور الوحه في الرآة والنقال المَّش إلى الشمع ، فلا معني له الأن الوحه ليس نظهر في الرآة ، ولا صورة مثله ، ولا ينتقل إليها ولا يوحد عني صفحتها ولا ممارج له او إند ايدث لإسان وحة نصه عند مقاطة الأحسام الصافية الصقيلة بإدراك بحدث له محرّي السادة عند مقاطة الأجسام بالعكاس الشماع ، على ما يدهب عبيه إليه بعض متسكلين ، فيطن عند إدراك لنعمه ومقاطة الحسم الصقيل ، أن في المرآة صورة هي وحه أو مثل وحه ، وليس كذلك ؛ وقد بيّنًا هذا في عبر موضع عا يغيى الناظر فيه ويرا ثبت أنه لا شيء يطهر في مرآة ولا يحتص بها نظن في ، الأنجاد عليه

وأما تشيهم دلك بطهور بقش الطبع في الشبع والطبي فإنه باطل وتعليط من قائله !
ودلك أن العدهر في الشبع شيء مثل بقش الحاسم ، وهو عيره ، لأن الحروف الموجودة بالشبع هي بعمل أه وحره من أخر ته ، وما في العاسم من الحروف [٧٧ و] هو بعض الطابع ومن حدته ، وهما عيران بصبح وجود أحدها مع عدم الأجر ، فطنيم أن بقس البقش الذي في الشبع هو بفس العلام حيل وتحسيد فيحب على هذا ، ون لم حكن المحكمة هي بعملها الطاهرة في حسد بسيع، أن تكون تصفر فيه عيرها ، وهو شيء مثنها ، وأن كون التسلمانة الشان وكانس ، أحده الا يحن الأجسام ولا يتحدها هيكلا ومكاه ، والآخر حال في حسد السيح ، وهد قون بأن بعران وأربط أقول بالشبث

وأما س قال إن الانجاد إلى هو حول السكنية في متخد به واحتلاطها به وممارحتها له ، فإنه يعال له ما رد حار على السكنية الحول في الحدد المحلوق ومما حتها له واحتلاطها به ، وهي مع ذلك قديمه ، فن أسكرتم من احترعها مع اجدد ومم لتها له ؟ ورد حار على القديم مسحانه الماسة والمحاورة وامحاطة المحداث وليارحة له ، فلم الانجور عليه مقابلة الحجداث ومحاداته ؟ ولم لا بحور عبه الطهور والسكون والحركة والسكون والمعد والقرب والشغل والتعرب والتعرب والتوليد ؟ فإن رامو في دلك فصلا لم يحدوه ، وإن مراً على ذلك قيل لم : فإذا حدر أن يكون ما هذه صعبه قديم وقد كان في القدم عبر بماس ولا بمارج ولا محايظ ، في أسكرتم أس يكون سائر الأحسام الماسة المختلطة المتحركة السكمة فديمة ؟ وما اللدى حمل السكلمة التي هذه صعبها بالقدم أولى منه بالحدث ؟ وما الدى حمل الأحسام بالحدوث أولى من السكلمة ؟ .

و قال البعقو بية إدا جرأ بيقل ما ليس ملحم ولا دم سهم، وما هو محالف الدام واللَّجم المهسه، وما هو محالف الدام واللَّجم المهسه ، لحاودم بالاتحاد ، فلم لا يحور أن ينقف الحكامة ، التي تحالف المحدث عند النمسها ، وليست تُحدّث المهسها ، محدّثة بالاتحاد ، فيصير القديم المعسه بالاتحاد محدّث عند اتحاده كما صار لحد ودما عند المحاده ، ولم لا يصير المحدّث النمسة قبل اتحاد القديم به فديما عند الحاد القديم به ، فيحرج عن أن يكون خما ودما عند أحدده في الشّحد به ، فتصيير الطبيعتان واحدة ويصير ما ليس ملحم ولا دم لحاً ودما وما هو لحم ودم عير لحم ولا دم ؟ فلا يجدون إلى فقم داك صبيلا

وأما قول من قال إن الأنحاد هو حول السكنمة في الناسوت من عير بمائة ، وأنه كانول البساوى سنحانه في السيم و كنونه على العرش من عير بمائة شما ، فإنه باطل عير معقول اودلك أن الباري سنحانه ليس في السياء ولا هو مستوّع على عرشه عمى حاوله على العرش الأنه لوكان حالاً في أحده (٢٧ ط) ومستوّيا على الاحر ، عمى الحاول توجب أن يكون ممائل لهما لا محالة

وأما قولم إن العقل حوهر حال في النفس عير عمس هذا، فإنه ناصل الأن الجوهر لا يحسل في المراص ، وإنه يحسل في الحسم على معني البرسة له والاعتباد عليه واتحاده سكاناً يعتمده و يحيط به من حماله كحكول المساء في الحب والدائمة في القرورة وأدا لم انفقل الحكول إلا عماشة وملاصقه ، وكانت الحجورة والاحتباع من صفات الأحسام وكانت كله الله عير جسم ، لم يحرّ عليه الاتحاد والحاول في الأماكي

وأماً قول الزُّوم إن الاتحاد هو أن يصيرَ الكثير قليلا والاثنان واحدًا ، فإنه فون حميمهم ' لأنهم كلهم برعمون أن الاتحاد أن نصارَ الكثير قبيلا - والزُّوم وافق البعاقبة والسّطورية في أن الاتحاد لا يكون إلا باستراج واحتلاط، فيقال هم إذا لم عمرُ أن يحص الاتحاد وأن يصير الاتبان واحداً إلا بالاحتلاط والاستراج، وكما قد يئت أن دلك عاسة وملاصقة، وأنه عمراة الحركة والسكون والطبور والسكون، وأن هذه الأمور أحم تحتص بالأجسام ولا تجوز إلا عليه، لما يصبح الاتحاد على لسكلمة القدعة، ولا أن صبر الائبان واحداً أبداً الأنه ممثل تتحال لا يصبح وهو عاسة ما ليس محسم، ودلك عمتم محان

وبقال الروم " إذا حار أب بتحد قديم عحدات يبصيران واحداً ، وقد كاما اثمين قبل الاتحاد ، في أسكرتم أن يتحد محداث بتحداث ، ردا حاطه ومرحه ، فيصيران مدلك واحداً ؟ وما أسكرتم أن يصير الرّطلان و تقدحان اللدان أحده حر و لآحر مه ، إدا احتلف وامترحا ، رحاد واحداً وقدحاً وقدحاً واحداً ؟ وما أسكرتم أيف من أن يصير المرّصان ، إدا وحدا في محل واحد ، عرصا واحداً حسا واحداً ، وإن كان أحده حركه والآخر سواداً اوا وحدا في من أن نشكار العلة فتصير العبيد (الموحدة والشيء الوحد ، الدى لا مفعل له ولا مصوره له ، مائة أم شيء ود أساص وأماد وأقطر وصور ولا مصارة وأشكال محتلفة المحمد من أن يقوله عمل الفلاسعة ؟ فين مراوا على هذا أحم تركو قولم متعابرة وأشكال محتلفة المحمد من يقوله عمل الفلاسعة ؟ فين مراوا على هذا أحم تركو قولم وتجاهاوا ، وإن أبوه لم يجدوافه الله .

ويقال الروم أيصا: إذا كال من ديسكم محالفة المسطورية والبعافية في قوهم إلى السكليّ، المحدث بإنسال واحد حرق دول عيره ، وكثم ترعمول أل الال إعا اتحد بالإنسان السكليّ، وهو الحوهر الحامع لسائر السّحاص الباس ، لسكي بحثّ المحية ، (٢٨ و) وهو إذا اتحد بالإنسان السكليّ صار معه وحداً ، فيحب أل يصير المحية ، (٢٨ و) وهو إذا اتحد بالإنسان السكليّ صار معه وحداً ، فيحب أل يصير المحوهر السكليّ حرثيّ وأقبوها واحداً ، الآل الالله أحد الأقالم ، ولسن هو كلّ الآقالم والمحوم المحوم عدد الأتحاد بالإنسان واحد حرثي و يد صار عدد الأتحاد بالإنسان السكليّ الدى هو الموهر الحامع لسكل الماس شد واحداً ، وحد أن يكول كلياً حرثياً ، المحوهر الماس حوامراً حامداً سائر الدس وحرثي من حيث كان خاصاً وقنوماً للحوهر الماس وحرثي من حيث كان خاصاً وقنوماً للحوهر الماسيّ و يحد عاية الإحالة

⁽١) التصود بالعلينة هنا ما يسبيه اقلاسقه الهيول أو المادة

فصل [في قول النصاري إن الأتحاد عِمْلُ^{*}

وقد أطبقت المصاري على أن لأتحاد صل من الأصال صار به لتَّجِد منَّجِداً والمسيح مسيحًا * فيقال لهم حجرونا عن الأتحاد بالإنسان للتحدة به الكلمة ، إذا كان فعلا ، فهل الأفعال والحوادث لا فاعل لها ؟ وليس ذلك من قولم . و إن فالوا . الأتحاد فعل نفاعل قعله وكان مه متحدً قيل هم في فاعله الهو الحوهر العامع للأفاسي، دون الأقاسي، أم لأقاسيم الثلاثة دومه ، أم هو والثلاثة الأفاميم ، أم الدعل له واحد من الأقاميم ؟ فإن قالوا : هو الحوهر العامُّ الحامع للأفَّاسِ ، قبل فيحب أن يكون الحوهر هو المتحد بالحسد والإنسان السكليُّ أو الحرثيُّ على ما تحتارونه ؛ لأن ستحداً عبدكم هو من قبل الاتحاد دون من لم يعمله ، و بحب أيصاً أريكون هو الإلاه استحقالما دة الأنه هو العمال لها . وكدلك إن قالوا الحوهر والأقاميم صوا الاتحاد، قبل لهم ﴿ فيحب أن يكون هو والثلاثة الأقَّامِ متحدين بالإسان ؛ ولا معنى لقولكم إن الاس وحده هو المتحد دول الأب والرُّوح دول الحوهر السمَّ الحامع للأقاسم، وهذا مُصَ قولَكُم إِن الاتحاد اللان فقط ﴿ وَكَذَلَكُ إِنْ قَانُوا : إِنَّا فَعَلَ الْأَقَالِيمِ اللَّهَ الْأَقَالِيمِ النَّكُ وَلَا يَكُونَ الأَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المِلْمُ المُلْمُ المِلْمُ المِلْمُ المِلْمُ المَالمُولِ المُلْمُ اللهِ اللهِ المِلْمُلْمُ المُلْمُ المُلْمُ اللهِ المُلْمُ المُلْمُ المُلْم وحده من جو ص خوهر متحد وإل قابر فاعل الأتحاد إيما هو الاس وحده ؛ ولا عراده بعمل الأخاد كان متحدًا دون أروح ، فين هم العاد حار أن ينعرد الاس بعمل حادث هو الاتحاد دول دوح و لأب وتاول الحوهر الدمُّ ، فيمَّ لا يجور أن ينفرد الروح عمل حادث وحوادث أخَّر وأن سفردكل أفدوم من الأقدير سولا وأفعان لا يعملها الأحر و سفرد الحوهر الحمع ممل مرفعيه ١ ورد كال ١٨ طأ دلك كدلك، حار أن تربع وتحتف ويقال لم : إذا كانت الأد بم عمل ، كما أن الحوهر حدم ها بعمل ، فيم صار مان كون جامعً ها وأن سكون حواص به أولي من أن يكون هو حاصًا ها وهي حامعة له فيكون أفتومًا من أقابيبها ؟ فلا مجدون لذلك مدفعا .

مالة والأتحاد إ

ويقال هم كيف تخدت الكلمة التي هي الان بجميد سبيح دول الأسر والروح ،

مع قوت كم أنه عير مدي لهي ولا معصل عهما ؟ و إن جدر دلك ، قد أحكرتم من أن تكون المساء ، و إن كا ما عير معصدين ولا متدابين ؟ وإدا استحال هذا عدك يؤوجب أن يكون شرب الخر الممترج بالماء شور ما للحر ولماء ؛ إذا كا معير معصلين ولا متدبين ؛ قد أسكرتم من أن يجب ، إذا كال شر ما للحر ولماء ؛ إذا كال عبر معصل من اروح والأب ولا مداي لهما ، أن يكون الأن والوح متحدين به كا أن الان متحد به ؟ فإن فالوا بن الكلمة إنه الحدث بالإسمان السكلي قو الحرف المتحدين بالكان الدى ولدته مريم ؛ فإن الماه ، قبل لم جمعب أب أن يكون الأن والوح متحدين بالسان السكلي قو الحرف الدى ولدته مريم ؛ لأبا لسا يقيط بهذا السؤال السكلام في الحرف الإنسان الذى ولدته مريم ؛ لأبا لسا يقيط بهذا السؤال السكلام في الحرف الانسان الذى ولدته مريم ، وإما السكلام في الحرف أو كلي ، أو الحد بالسكلي و الحرف الدى ولدته مريم ، وإما السكلام في كيف يمكن أن يكون الاين متحداً بما أعد به من كلي أو حزفى دول الأب واروح ، وهو عير مدين هم ولا معصل عهد ؛ فأحيوا عن أو حزفى دول الأب واروح ، وهو عير مدين هم ولا معصل عهد ؛ فأحيوا عن أو حزفى دول المعلم عهد ؛ فأحيوا عن أو حزفى دول المعلم عهد ؛ فأحيوا عن أو حزفى ودر الأب واروح ، وهو عير مدين هم ولا معصل عهد ؛ فأحيوا عن أو حزفى قدر بن أ

أم يقال للم إلى كالت السكلمة اعدت بالإسان السكلية ، فلا يحد أن تسكون اعدت به في مكان أو لا في مكان ؛ فإن كالت اعدت به لا في مكان ، فييس بينها وبين الحسد المولود المأخوذ من مربح إلا ما ينه وبين سائر أحسم الناس وسائر الأحساد ؛ ولا مراية هر يم ولا الحسد بالحود عبد . و بد مكن بلاس تعدد به ولا يغيره و بد أن يكون القتل والفقل جاريان على الجسد فقط لا على الابن ولا على المسيح ؛ لأن الجسد الدى لا المحاد الدى المالان به من تسبيح ، فياجب كون سبح مقبولا مصبوب أو بركان أعدد الذى لا المحاد الدى المكلى المحد أب كون سبح مقبولا مصبوب أو بركان أعدد الابن بالسكلي المحد أن يكون المحد أب يحد أن يكون المحد أب يحد أن يكون حران من الأحسام . فيحد أن يكون المحد أن يكون المحد أن يكون حران محدود عبد أن يكون حران المحدود المحدود

مسألة على اللكية

يقال لهم ، حبروه كيف ؤندت مر بم الا ل دون لأب وروح القداس ، وهو عبر مدير لهما ولا منفصل عبهما ، فيكون لتحد محسد حملا في علن مريم ، والأب و لا وح والحوهر الحامع للأقابيم لا في علن مريم ، وهما مع دنك عبر متناسين ولا منفصلين بما هو حال في الحسد في نظل مريم ، فه لا تنقص ولا تتمار من لدت كيف كون منه مولود ومنه عبر مولود ، ومنه غير متحد ، لولا الجهل والعجز ؟

ممألة أحرى على المنكمة

يقال لهم سيرود عن مرجم أهى إسان كلى أه إسان حرثى ؟ فإن قالوا إيها كلى ، عاهموا ، وقبل لهم في الكرنم أل كون كل دكر وأى من الماس إساناً كلياً ؟ فإن قالوا ، هو كدلك ، تركوا قولم ، وقبل لهم في هو الإسان الحرثى ، وكل حرثى تشيرون , ليه عنى قول كهد فهو كلى أنات الحرثى أسيلا وفي هدا هذم مذهبهم وإن قالوا مراسم ، عليه السلام ، إسان حرثى ، قبل هم في أسان لدى ولدته ، ألس هو الدى اتعد الاس ولادته ؟ وردا قالوا مع ، فيل هم : فيرونا عن الإسان لدى ولدته مراسم أكلى هو أم حرثى ؟ فإن قالوا حرثى ، تركوا قولم مان الاس متحد بالإسان الكلى الدى أواد علاصه ، وصاروا ، في قول السطورية واليدقية ورن قالوا الإسان الكلى الدى أواد مراسم ؟ فيدا قالوا أحل ، قبل هم أقليس هده الإسان الإسان الكلى الدى مربم هو من مربم ؟ فإذا قالوا أحل ، قبل هم أقليس هده الإسان الولود من مربم هو من مربم أن يكون الإسان الكلى الن الإسان حرثى ، وهذا صريف عداً ، لأما لو فرصا عدم أن يكون الإسان الكلى الن الإسان حرثى ، وهذا صريف عداً ، لأما لو فرصا عدم الإسان الكلى لم كن مربم ولا عبرها من حرثيات الإسان الكلى الن الإسان وكيف كون الكلى أن العدم الإسان الكلى الله عن أن المدة ما هم اللها عبرها من مربع المن الكلى لم كن مربع ولا عبرها من حرثيات الإسان وكيف كون الكلى أن الإسان الكلى لم كن مربع الكلى أن المدة من مربع المن السائل المربية وكل المربية على وله عوصا عدم الإسان الكلى لم كن مربع وله عدم من عرثيات الإسان وكيف كون الكلى أن المدة المدمه و كدن المربية على حود المكلى أن الكلى أن المدة المدمه و كدن المربية عدم من عرئيات الإسان وكيف كون الكلى أن المدن عدم المنات المنات المنات المدن عود المنات المنات المنات المنات عود المنات الم

و ده ه او غال هم أثم غولول إلى خوهر الكلي وكل ما عوول إله كلي لا صح ولادته ولا أن محويه مكال دول مكال و الولود من مر ممكال في علمه ، وكال مكاله مه

حاويًا له ، فكيف يكون كلياً ؟ فإن حار أن يكون الكليُّ ابن الحرىُّ ، فام لا يحوز أن كون مريم اسة عبسى المولود مها ، وأن يكون آدم وبوح اسى مربم التي هي اسة لهما ؟ هذا تجاهل عظيم لا ببلته صاحب تحصيل .

مسألة على جيمهم

ويقال لم : حبروا عن اتحاد الابن الحدد أكان التياً موحوداً في حال وقوع القتل والصلب به أم لا ؟ فإن فالوا : كان باتياً موحوداً ، قيل لم في الدى مات مسيح من طبيعتين لاهوت ، وهو اللائم ، وباسوت ، وهو الحدد ؛ فيحب أن يكون الله الله الله بقد مات كا قيل وصلب ؛ لأن جوار القيل والصلب عليه كوار الموت وإدا صار الاس عد القتل مبناً ، لم حر أن يكون في بلك الحال إلاها ؛ لأن الإلاه لا يكون مبناً ولا باقصاً ولا عنى بهناً ، لم حر أن يكون في بلك الحال إلاها ؛ لأن الإلاه لا يكون مبناً ولا باقصاً ولا عنى الأتحاد أيقال عد القتل والصلب ؛ قيل هم فيحب ، تقاض الاتحاد عند القتل والصلب ؛ وهذا ثرك قولم ، وبحب أبعد ألا يكون المتول سيحاً ؛ لأن الجدد عند التقاض الاتحاد ومعارقة التقول م وبحب أبعد ألا يكون المسد وما أنحد به مسيحاً مع شوت الاتحاد ومعارقة التقول ما للاتحاد ومعارقة التقول معلى مع شوت الاتحاد ومعارقة التقول على المناف الوقع عليه المات إساء و ولا معلى لقول كم إن الحسيح قُتل وصلب

مسأله أخرى على جيمهم في الاتحاد

عال لهر أو قدر إلى كله لله اتحدت محسد السح دون حسد موسى و واهيم وعيره من لدنين ؟ فإلى فاوا الأحل ما صد على يد عسى من همل الآن و حتر ع معجر ت التي لا غدر النشر على مشها ، من محول حياء الهائي ، و إبر ا الأكم والأبرض ، وحقل القيس كثيراً ، وقاب ما ، خمراً ، ومشى على ما ، وصعود الما ، ، و إبراء الأبن ، و إقامة المغتد ، وعبر دلك من محس الآب ، هدحت أن كمون إلاها وأن الكلمة متحدة به ، يقال لم الم على دعل ما وصعتم من الأباث ومحتراع لها ؟ وما أسكرتم أن يكون عير قدد على قصل من دلك ولا كثير ، وأن يكون لله تعالى هو مدى قصل حميم ما طهر على يده من

دلك ، وكون حانه فيه حال [٣٠ و " سائر الأنب. في ظهر عليهم من الآنات ؟ تمم نقال هم مما أكرتم أن يكون موسى ، عنه السلام ، إلاهاً : وأن تكون الكلمة متحدة به لما صله من لآيات السامة بحو قلب العصاحبَّة دات في وعسيُّن وحروق ، ولم لكن من قبل حلَّة ولا فيها رمنے عسين ولا في ، وبحو فلق للحر ، و إحراج بده ليصاء ، وغير دلك ، وما أتى له من الحراد و لعمَّل والصفادع والله ، وحير دلك عما لا يقدر عليه البشر ؟ قان قالوا : موسى لم تكن محترها شيء من دلك ، و إما كان بدعو و برعب إلى الله عالى في أن أنظهر على بدله دلك، فدل هر الدا كرتم أن كون هذه حال عيسي وأنه كان يرعب إلى حاتمه وربة ومالكه في أن أصهر الأدت عني بدء ؟ وقد على الإخبل بدلك " لأن في الإخبل أن عسمي عبيه السلام و كي فقال: ﴿ وبُّ إِن كَانَ فِي سُنتُكُ أَن أَهُم فَ هذه الكالُّس عِي أحد فاصرف عني ٥ ، و له أرد أر الحي كهلا فقال ١ با أبي الدعوك كاكست أدعوك فتستحبب لي ، وإنما أدعوك من أحل هؤلاء يملموا ، وقال : « يا أبي ا أنا أحدك ، ، وفي . ، هو على اخشه وقت الصب وعميم ٥ إلاهي الر تركبي ١٥ ، وهذا قوق دعاء موسى و همراعه و شهاله ؛ فوحب أنه عبداً صربوب ومحدث محدق كموسى وغيره من الرسل و سهد لسلام و رن ٥٠ عيسي كان يدعو وج عب مهد لدع على سعيل التعليم الأساع و تتلاميد : و إلا فقد كان محترع لايث احتراعاً ويأمر أن يكون فكون ، قبل لهم و حمر أن كون دعاء موسى ورعبته إنه وقم على سبيل التعليم ؟ و إلا فقد كان بحترع فس المحر ، ١ رحراج اليد بيضاه ، وقلب العصا تساما و صيلهم بالغام ، واختراع المنَّ والساوي ، و ﴿ مَنْ يَكُونَ ذَلِكُ فَيْكُونَ * قَلَا يَجْدُونَ إِلَى ذَلَكُ مَدْفُنَا . فَإِنْ قَالُوا : قُولُنا المسيح السينميين الاهوب ، هو إلاه ، وتاسوب ، هو إندان محترق الله كال من تصرُّع ودعام، فيما وقد من الإنسان بدي هو ماسوت " وما كان من إحداث له و إطهار معجرة هو واقع من الإلاه دون الإنسان ، يقال لم ثما أنسكرتم من أن يكون موسى أيصاً اسماً بصبيل الله و إسال ١ ف كان من دعاء ورعبه فإنه واقع من الناسوت ، وها كان من احترع ية أو يداع معجرة فيه من الاهوت دول الناسوت ؛ ولا فصل في ذلك على قالوا كل واحد من هؤلاء الأنبياء قد أقر بلسانه بأنه محوق وعند مربوب سألبه مرسل من صد اللهء عروص ، و سبح ، غر بدلك ، قيل لم اوكدلك لسيح قد ١٠٠ ط عقرف مأمه مي "

صرصل وعند محموق ؛ لأن الإبجيل بنطق ما > قال : ﴿ إِنِّي عَبِدَ اللَّهِ وَأَرْسَبْتُ مِيدًا ﴾ . وقال: ه فكما مشي أبي فكدناك أستكم: عمدُوا الساس وعشَّوهم باسم الأب والاس والروح القدس α ، وقال في الإنحيل . α أحرَّ حوا سنا من هناه لمدينة ؛ فين النبي لا كرم في مدينته ه ا في نظائر هذه الإقرارات عنه كثيرة بأنه بني وعند مرسق وبالوه مدكر ! فوجب أنه ليس بالأه . قال قالوا ٠ هذه الإفرارات و قعة من ناسوت السناء دول لاهو له ، قابل لهم ف أحكوتم أن يكون كل إفرار شمم من بني بأنه حلق وعبد وبني فإنه إقرارًا باسونه دو*ن* لاهوته ، فيل تحدون في ذلك فصلا " ﴿ وَإِنْ قَالَمْ إِنَّا قَدْمَ إِنَّ النَّسَيَّةِ إِلَّاهِ ۚ لَأَنَّ اللَّهُ قَالَ في الكتبرية إلاه وسمَّاه بذلك قال : قالمذراء السَّول عمل ومد مدَّ يدعي أو سمتي إلاها، ه ، نقال هم الفقد قائل الله لموسى ٥٠٠ إلى قد حماتك إلامًا لهارون وحمسك إلاه فرعون ١٥٠ على معنى أبك مدير له وآمر له وو حب عليه صعتت اعتدكات هذه لمة أنم شال لمر لم يخبر الله تعالى بأنه هو سماه أو يسميه إلاهً ، و إنه قال اله سعى سمه إلاهً » ، فيمكن أن يكول أراد أن قومًا يملون في معليمه ويدعونه بدئك ، و شعار بول به الحد ، و يكدمان في دلك و يعة ول • هي أس لكم أن ما سمي مه من دلك واحب سحيه ؟ علا بحدون إلى دلك سيلا وإن هرفاه بم قلم بن عيمي إلاه وإن الكلمة أتعدت له الأنه و الد لامن غل اولس کدی من د کرتموه من اس ، فیعال هم افتحت آن پکون آدم ، علیمه السلام، إلاها؛ لأنه وُجِد لا من حكودا أنني و بهو أحد عن صعة المحدث ولأنه لم مخل نظن عريم ولا غيرها ولا كان من معدل ولد ولا موضه حمل ا وكدلك بحب أل كول حوام رية الأمها حلقت من صدة أدم من عير د كر ولا أني ، فهو أحد وكديث بلط مه عليهم في وحوب كون ملائكة آمة ؟ لأمهم لا من ذكر ولا أنني ولا على وحه ليسكي فإن فاتو . إنا وجب القصاء على م ينه ١٠ لأنه قال في لإنجاب وهو الصادق للصدوق في قوله: ٥ أنا وأبي واحدًا، ومن رأ في فقد أي أبي له ، تقال فير ما أبكرتم أن كول معنى ذلك أن من أطاعبي فقد أطاع أني أي مرسلي ومعلمي الحكمة ؛ ومن عصابي فقد عصاه ؛ فيكون معني ألي أي إنه معلى ودرسي ؛ وقوله ١٠ شي رآ بي ققد رآد 4 معناه فكانه قد رآه وسمر كالامه وأمره وسهيه ؟ ولا بد من هذا الشويل ؛ لأنه له كان هو وأده والعدُّ لوحب أن كون الولادة والحل وعثل ولصلب ٣١ و ولأكل ولشرب ولحركة – الخرى عله - كل

دلك حاريا على الأف ؛ وإذا كان هو المتحد بالحسد أن يكون الأب متحدا مه ، فهدا كله تولك لقولهم إن ركبوه ، فوجب أن يكون تأويل الفول على ما دكرماه ، فإن فالوا : إنما وحبت إلاهية المسيح ، لأبه قال ، وهو الصادق في قوله : لا أما قبل الراهيم » وهو إلسان من ولد الرهيم ، فعلمنا بدلك أنه قبل الراهيم بالاهوته والنه ساسوته ، ويقال لهم : قنا أحكرتم أن يكون المراد يقوله : لا أما قبل الراهيم » أن كثيراً من ديني وشرعي كان متعبداً مه مشروع قبل الراهيم على سان معمن الرسل ؛ أو ما أحكرتم أن يكون أواد يقوله ، فأما قبل الراهيم » أي مكتوب عد الله ، وأما معروف قبل الراهيم عند قوم من الملائكة ، أو أما مبعوث إلى المحشر قبل الراهيم ؛ إد لا يحوز إثنات الربوبية محمد أكل الطعام ومشي في الأسواق .

والنول أن اللاهوت أتحد به قول سبد لا يحتمل التأويل ؟ وقد قال سلبان ؛ عليه السلام ، في كنابه ، ه أما قبل الدنيا ؛ وكنت مع الله سبحانه حيث مدَّ الأرض ! وكنت صبياً أنص بين يدى الله تعلى ه ؛ ولم بحث أن يكون سلب قبل الدنيا ، أو مع الله سبحانه ، حيث مد الأرض ، بلاهوته ، وأن يكون الله لا أواد السبوله ؛ فإن قالوا أراد إن اسمى عبد الله قبل خلق الدنيا ، وفي علمه ، وعده حيث مد الأرض ، والعلم بإرسالي وتمليكي أو غير ذلك من التويلات ، قبل لهم مثله في احتجوا به ؛ ولا حواب عه

باب الكلام على البراهمة

وقد افترقت البراهمة على قولين :

الله عليه من حجّد برسل ، ورع أنه لا يحوار في حكمة الله سمحانه وصفته أن ينعث رسولا إلى حلقه ، وأنه لا وحه من ناحيته عليج بلتي الرسانة عن العابق سمحانه

وف لعربق لآخر بالله على ما أرسل رسولاسوى آدم عليه السلام ، وكذُّوا كل مدع للبوة سواء .

وف قوم منهم : ال ما عث الله بعانى غير إبراهيم وحده ؛ وأكروا سوذهَنُّ سيوه . وهذا جملة قولهم

فيقال لمن أحمل من الله سنحله إعاد رساد إلى حنقه م قت دلك ، وما دينت عليه ؟

قال . لعله مسجانه بأن الرسول من جيس الراسل به وأن حوهرها واحد ، وأن تعصيل أحد المتنافيين المتساويين على مثله ونوعه وس هو بصفته حَيْف وعاباة وميل وحروج عن الحسكة ، وذلك عير حافر على الحسكم ، يقال للم لم قاتم [٢٦ ط] إل معصيل الله مسجانه معص الحس على معمل ورفع معصهم ، إذ كان محاة المتعمل عليه ، وحب أن يكون ظلما وحروح عن الحسكمة ؟ وما "كرتم أن يكون فله سبحانه أن مجتمل هصله من يشاه مِن حَدَيْه ، وله التَسْوية بين سائره ، فإن ذلك أحم عَذَل منه وصواب من ندبيره ؟ فإن قانوا لأن لعصيل أحد المتحاسين على الآخر في الشهد سقة من وصواب من ندبيره ؟ فإن قانوا تعلى ، قبل لم و وه قتم : إن ذلك سفه ، وما أنكريم من أنه حافر ما وصواب في حكتنا أن تحمّو معيره من كثر يم محمود عيره من كثر يم محمود عيره ، كثر يم محمود عيره ، كثر يم محمود عيره من كثر يم محمود عيره ، كثر يم محمود من فسما ؟

و يقال لهم : محن تسمكم أشد المع من أن يكون في المقل عجرده طريق التسح فعل أو لحسه أو خفره أو يناحته أو يحامه ؛ ويقول ا إن هذه الأحكام بأسره لا شت للأفعال إلا بالشرع دون قصية المقل ؛ ومستكلم على هذا الناب وما يتصل به في باب التعدين وانتجو بر من كت ما هذا ، إن شاء الله ، فإن فنوا الوحش من الله ما قلم تحسُن من الله من أن يَشْكُرُ وَنَهْي على مَن لم يعمل شدة أو تمن قرّ بعن المرّ منه باكثر عما يشكر ونه على الله على الدمل بر هد محليد ، قبل لهم : إن قلتم ذلك ؟ ثم يقل لهم ما أنسكرتم أن يكون القرق بعبه أن الشكر والشاء على امره عاد في يكن منه كدب والتكوب مستحيل على الله على " , د كان الصدق من صفات عليه ، ولغير ذلك ، كما يستحيل عليه الجهل والعجز ! بعب في من المعمل من صفات عليه ، ولغير ذلك ، كما يستحيل عليه الجهل والعجز ! واسعت عن من المعمل أقل من عمل غيره بأكثر من التفضل على السمن يعام و بحدن و وسن ذلك نسبح ، ولا من الكذب بدبيل ! فيطل ما قلتم . ثم الشخصين عني الأحر عالم قال من مُذهل صورة وسن إن الله تعالى لمس عصل أحد الشخصين عني الأحر عالى المائد ، ولا لاحد عالى من مناه ولا لاحد و منكن لأحل أنه مستحق للتعصيل مرسانه و يده سمنه و لإحلاص في لاحد و الالائد اله سنت من على من و تهديا ، لاحد و الالائد اله سنت ، ولا مير عده ، ولا لائد أنه سني عص من من و تهديا ، لاحد و الالائد اله سنت ، ولا من أنه من عن من والمن الكذب ولا من المناه ، ولا من المنه ، ولا من أله من ، وكن لأنه المنه ، ولا من المنه ، ولا لا شد أنه ، ولا من أنه ، ولا من أنه ، ولا من أنه ، ولا من أنه ، وكن لأنه المنه ، وكن المنه ، وكن المنه ، وكن الأنه ، وكن المنه ، وكن المنه ، وكن الأنه ، وكن المنه ، وكن المن

مستحق للتعطيم والشكر والشاء عدكم ، لذكل من برأه وطاعته ، فيكون النعصيل الرسالة ، إذا أراد الله سنحاله إرسال بعض عناده إلى باقيهم ، مُستَعَقَدً ؛ لأنه أفصلهم وأكثرهم عملا ؟ فلا مجدون لدلك مَدُنماً .

[٣٣ و] ويقال لحم ألص ما أكريم من أنه لا يحور في عدل القديم ، سبحامه ، وحكته على موضوع ديبكى ، أل يحتق في معسوعا ده الحمل ، وفي مصهم الد ، وفي مصهم العبي والمنكم و لحراس ولرَّ مانة ، وفي مصهم الفوة و لدكين وصحة الآلاء وكال المقل والمحجرة ، لأن ذلك تعصيل لمعس الحسل على معس لا فإن دارا عصيله العزا و لحباة وكال العقل والحواس لمعصهم ومنعه مارهم مصحة المعقلي واله و عا وسيسل هم لي عم سعيم هو سبحامه أعم مه ، قال هم أن أكرتم أن يكون برسانه معلى احق وحدته راعاً وحمل مقيم عالم على المعلى وحمل المقول التي أمرهم بالرجوع إليها والعمل على موجها لا

ويقال هم إن سنم الأمر على قبح دنك في الشهد برحمكم، فبحد أن عصوا على أن الدعل فاسم لا عمل و سنه عليه ؛ أن الدعل فاسم لا عمله ولا لاحتلاب منعة أو دفع مصرة وداع دعاء إلى اعمل و سنه عليه ؛ وأنه تعالى حسم مؤلّف دوخير ، وقبول الأعم ص ، وفي مكن دون مكن الأكم م مقاه الاعم في الشاهد إلا كدلك ، فإن مروا على هداء أعموا الحدوث والمحبث ، وسينت عليهم مطالبات الدهرية ؛ وإن أواه ، نقسوا استدلا لهم عجود الشهد والوجود

علة أحرى لهم

وإن فاتوا الدبيل على أنه لا يحور أن يُراسِلُ اللهُ تعالى رسولاً إلى خلقه أنا وجد تما الرسول في الشاهد والمقول من حدس الراسِل ؛ فلما لم يَحْوَ أن بكون القديم من جدس الحاوقات بذاته ، ثبت أنه لا يجود أن برسِل وسنولا إلى حلقه ؛ فيقل لهم ، فيحب على اعتلال حدا ألا يكون الله سبحانه تُحْتَجًا على الخلق مقولم ، ولا آمراً لهم عا وصعه فيها عندكم من وحوب قبل الحقش ، وترك القبيح واستعال النظر وقبل التوحيد فله والمعرفة به والشكر لعمه ؛ لأن المُحْتَجَ الآمر في الشاهد من جدس المأمور المُحْتَجَ عليه ؛ فإن مه والمحل على ذلك ، تركوا التوحيد وجَعُوا مأهل التعطيل وإن أنوه وراموا قصلا نقصوا سندلا لهم .

ويقال لهم . فيجب عنى موضوعكم ألا يكون القديم مسجدته شنت ولا فاعلا ولا على حيّا فالدراً * لأن دلك يوحب أن كون من حسن الأنساء لمعقولة * لأن الشيء في الشاهد والوجود لا سعت من أن كون حسن أو حوص كر ٣٣ طراً أو عراصاً ؛ و لحى السم القادر لا يكون إلا حسن وجو هم محتمعة * و مدعن من لا يمس إلا في هسمة أو في عيره سسب يُخذِنهُ في هسه * فإن لا حب هذا أحم ، سقط ما تعلمتم به

دلیل آخر لهم

وكدلك وعوا أل قول ارسول بي بدى أدى إليه الرسالة عن رنة مُبَثُ مُهُرَّف قولُ لا سبن له إلى المع به ؛ ومل الدى حاطه عفريتُ من المعاريتُ أو معن الشخرة والمُحبَّلين فأما التعويل على كتاب بطلُّ أنه من عند رنة فهو أنشَدُ الأمور من أن سم أن دلك الكتاب بس من عمل النشر وبطيهم ؛ ولو أنه أيضاً سقط عليه من يحو الشاء ، لم يَدُو له عما طرحه عفريت من المعاريت ، أو مما أراسِل مع الربح ، أو حملته فالفته إليه وإدا كل دلك كدلك ، فلا سبيل إذا للرسول بلى تلق الرسالة عن الحافق معالى ؛ وفي فعاد الطريق إلى دلك فعاد التول معوة الرسل عليهم السلام فيقل لم : ما أحكرتم من سقوط ما تعلقتم به ؟ وذلك أن موسى ، عليه السلام ، وكل من توفي الله حطاية ملا واسطة ما تعلقتم به ؟ وذلك أن موسى ، عليه السلام ، وكل من توفي الله حطاية ملا واسطة

ولا تَرَ 'حَمَانِ يعلمُ أَن خَالَقَ العالمُ هو للتولى لخطابه من أر سة أوحه :

أحدها أن كلام الله سبحانه الدى مخطب نه من بشاء من حيفه ليس من جس كلام الآدميين ولا مشها للكلام الحجولين ؛ بل هو محالف لسائر الأحداس والأصوات وأندية اللمات ، و إن كان مسبوعا محسة السمع ؛ [٣٣ و] به قام عند ناص الدليل على قدّميه واستحالة عليه ، وأنه صفة من صفات ذات للنكلم نه ، وستوضيح دلك يم يُوضِيع الحق في ناب القول في الصفات ، بن شاء فله نسالي و إذا كان دلك كدلك ، عم من نولي الله حطامه أن المنكلم له يما سممه هو القديم لدى ليس كمثيه شيء وأنه الدى سفى أن بكون ما سممه كلاما له دون سائر لحنق

والوحه الآحر أنه نوكان ما سمعه ارسول أو اللّه من حدى كلام الآدميين ، لكان الله مسحانه فادراً على أن بَصْطرًا إلى لعلم بأنه هو الْمُحكِم له ، وأن السكلام الذي سمعه كلام له ، أن يصطره أولا إلى لعم بدانه ووجوده ، شم بصطره إلى لعلم بأن المحكلام كلامه وأن مراده به ، بن كان بصيفة ما بحثيل وجوها من المحكلام ، كذا وكذا ؟ ويَسْفَعَدُ عن الرسول كليف معرفته وقرض العم بوجوده ، إذا كان قد اصطره إلى العلم به ، ويُحكِلُهُ للسول بكليف من هده سبيل عمه به ليحتُلُ الرسالة وأداده إلى من شاء من حافيه ؛ وأمل في ملائكته من هده سبيل عمه به و يكلامه ومراده له ، إن لم يمنع من ذلك سمخ أو توقيف - ولا شمَعَ مَثر فه في ذلك يمنع من ذلك سمخ أو توقيف - ولا شمَعَ مَثر فه في ذلك يمنع من المائلة بالمائلة الرسالة الرسالة المنافق الرسالة عن المائلة ،

وما أسكر مم ألصاً من أن بصح عِيرًا ارسون بأن الله سبحته هو التوالئ سكلامه مع نقاه اللحكة عليه ورواء لله سبحته إنه معرفته من وَحَهيْن . أحدهم أن يُحْمَلُ العطاب له حداً عن عبب المُسَكرَّةُ موسى ، عبيه السلام ، وعتقده في بعده وما طلبة عليه أحداً من الملفق وعاره عن أحده قليه والطوى عبيه صميره أحداً منصلة عراج تكثرتها عن حد ما يمكن إصابة الطال و لمحتس فيه الخبر المددة أن الحادس بصل في الخبر والاثنين و شلائة ولا يصيب في المائة وللاثنين و لأعد والأعين حتى لا يُعْلِط في و حد مها ؛ وردا كان دالله كدنت ، كان الله حال - متى أراد بعارة من بتولى حطاله أنه المتوالئ كلامه صمن حصاله الإحدار عن معدب وما أشراً له المعوس ، فيتمر المحادث عددالك في كلامه صمن حصاله الإحدار عن معدب وما أشراً له المعوس ، فيتمر المحادة الإحدار عن معددالك

أن لُمَّوَلَىُّ لَـكلامه هو عَلاَّمُ النبوب لتقدم عمه مأل الإحمارَ على دلك والإصابة له في جميعه مُتَنَدَّرٌ على المخبوقين وأن المعرد سهدا هو الله رس المملين * وهذا طريق للمهر مصحة الرسالة عن الله واضح لا إشكال فيه .

وجس عو أن أنحس فقد رسه معمى أعياله عوهو مع ذلك عن لم يتقدم علمه بأن أحد من محدثين لا سنتسم لإحار عن ميوت و لإصابة فيها عولا يقدر على إبداع الأجسام وإحباء موات وحرق المدد ب ما مل لا يرسن إلا أكن حيق عدا به ومعرفة ه و و مرك ذلك كذلك عاسقط ما توهير .

و كدلك أحماً به يدين ارسول من فشر أن أمران عده دارسة درئ من عدا و به بأن يكون العقاب الدى أداه إليه متستداً لإحداء عن الصوب أو بأن عليم أمه من لانت مثل الدى طهر على أبدى ارسول عند الأداء إلى أمثالهم من ولدا دم ، فيمر عدد دلك أن من طهرت هذه الأمور على يده فليس ساحر ولا شيطان ولا مُتَنَانُ من الأرواح ؛ وكل هذا ينظل ما توهموه ، فأما الكمات الساقط على يد الرسول ، فلا بد من أن يكون معه آية تظهر على يد نبيك سواه بؤديه ، أو بأن أيتُعلق الله الكتاب و تجنيه حتى يؤدى هن همه و يجار عني يد نبيك سواه بؤدي العادة عا يطهر مه ؛ فلا تملق هم في دلك

دلیل آخر [لمنسکری الرسالة]

واستدوا على إبطال الرسالة بأل فتوا : وحداً مدعين للرسالة يرعمون أنه لا طريق إلى اللم تصدقهم إلا وحود محالات تمشع في المقل وحودها من محو قائل المجر ، وحائق القام صحرة ، وقد المصاحبة ، ورجياء الموتى ، وربر - الأكتاب والأترض ، والمشي على ١٠٠١

⁽۱) سوره ۳ آیه ۱۵

وإبطاق الدئب واعص ، وما حرى يحرى دلك من دعائهم حمل القلس كثيراً ؛ والقليل لا يشكثركا أن الكثير لا يتقلل ويَتَوَخّدُ ؛ وإذا كان ذلك كذلك ، يتقلل ما يدعونه ؛ فيقال لهم : ما الذي أردتم يقول كم إن هذه الأمور مستحبلة ممتنعة ؟ أعْنَبُم بدلك أمه مستحبلة فيقال لهم : ما الذي أردتم يقول كم إن هذه الأمور مستحبلة ممتنعة ؟ أعْنَبُم بدلك أمه مستحبلة في نمادة أو في درة الصابع بدلى؟ فإن هوا في قدرة الصابع ، ألحدوا وركوا ديهم ، وقبل لهم : ما الدليل على إحالة ذلك ؟ وإن دوا لأسال عد أحد عمله ، ولا يقدر عليه ، ولا رأسا دلك قط ، ولا حرى مش ما تدعون ، قبل لهم : فيحب أن تحيوا أبط أن بحلق الله بعدلي الله بعدلي الله بعدل الأحسام وألا بحلق دجاجة إلا من بيصة ، أو بيصة إلا من نطقة ؛ لأن ذلك أجع أو بيصة إلا من دحاحة ، أو بطغة إلا من إسال ، أو إنسانا إلا من نطقة ؛ لأن ذلك أجع لم بوحد قط ولم يشاهد ؛ فإن مرأوا عن ذلك ألجع الم بوحد قط ولم يشاهد ؛ فإن مرأوا عن ذلك ألحقوا بأهل الدهن ، وإن أنواه نفسوا اعتلالهم

و إن هم فاوا عند أن هذه الأمور مستحلة في لمادة ، قبل لهم ف أنكرتم أن مقص الله مسجدته العادات وأبطه المعجرات على أبدى وأسله ما أراده من حسن النظر لهم ومن عَلم أنه مؤمن مهم ، و عمل من العددات ما يكون وأصله ودر عمة إلى إجزال أتوابهم في كما جاو وحسن منه أن يحتج عديهم عقولهم الاعلاجة ون يق دفع دنت من حيث عالوا متعالماً

A > ()

 وعير دلك عم بحرى محراه ؛ والحكيم لا يحور أن أيديح ما مخطره المقول ، ولا أن يسعث من أيقكدت عده في وطلاق دنك و باحثه ؛ فدل ما وصفاه على أنهم ليسوا من عدد الله سبحانه ؛ فيقال لهم أول ما في هذا أن الدى و كرتموه إند فيه أن كون مسيح هذه الأعور ومُدَّعى الإباحة على الله سبحانه كادنا في ادعاء الرسالة ، وأن الله نعلى لا محور أن يرسله ، وليس فيه ما يدل على أنه لا يحور أن يرسل عير من و كرتم ولا من أيبيح محصوراً في الفقل ولا يخطر ساحا فيه ؛ فيس المكام معكم في سواة قوم بأعيانهم ؛ قان المكلام في ذلك عار بين أهل الملل و سُجَور بن لإرسال لله تعالى الرسل ، وأنتم تُحالون أن يرسل الله وسولا والمقال من باب إلى باب من عبين رساة فلال دون فلان ؛ فيه حُروح عن المكلام وعَحْر والمقال من باب إلى باب من عال لم من أكرتم أن يكون هم من (٢٣ ط) ادعيثم خطراء في المثل عير العمل ورود التول المين عن مالك الأعيال بابعه ما العمه وحظر ما خطراء في قائم إن في المثل إباحه وخطرا المعموم من المناح المناع المناح المناع المناح المناع الم

تم من لهم ما أحرام أن يكون استن قصبًا على أن عدى الأعدى ومالك لدوات أن يُسْلِمها ويؤلمها ، وأن أيسح دلك فيها وأن متدلب بهد أن دلا مر الآلام وبالآلام مدلا من المدت الأنه لا مامك وقه ولا حر يجدّدُ له؟ فلا يجدون إلى دهم دلك صبيلا.

Salar Salar

مبحانه ، و إن كان مثله طاماً وحَوْراً سا إدا كُلُفْنا تَرَكَه ، وأمرانا من هو أَمْلَكُ بالحيوان منا بازك إيلامه

عان فالوا أو فال إحوامهم من المعترلة . ما أحكرتم أن يكون لله سمحامه ترك التعصل من اللهة عمل الموت الساق علاُّ م واللهات ، وليس له ذلك عمل الأم " قسل لهر(١) أحكونا دلك لأحل ما اعقما عليه من أنه منتصَّل عمل الله، في الحسيم مع وحود الحياة ، لامع عدمها ا هيجت أن يكون له برائ فعل اللدة على الوجه الذي كان له فعلها وله فعلها مه الحياة ، فيجت أَن يَكُونَ لَهُ تُرَكِهَ مَمَ لَحُدَةً ﴿ وَلَى يَشْرُكُ عَمَا قَامَعِ وَحَوْدَ الْحَيَّاءُ إِلَّا عَسَ لأَم ﴿ وَرِدَا كَالَ دلك كدنك وسقط ما سألتم عنه ، و عن ما صفتم به ، وثبت أن لمالك لأعيال أن يسبح حلقه ما نشاء مها من إلاف بعض الحبوال و إلامه ، وأنه لا عبر من شحوق في حُسكمه ويقال لهم ٠ توسم لكم أن ديم الحبوال و. لامه محطور في العقل ما لم مع دلك فيهما مالكه [٣٥ و أو م محد لأحل هذا أن تكون ديمه محصورً مد إحلاق مالك . فإن دانيا . المحطور في العقل محطور أبدًا ، وكيف تضرُّف به الحال ، قبل لهم : لم قلتم دلك ؟ تم يقال لم : ما أكرتم من أن دلك كان محطوراً شريطة عدَّم إذن مَاليكه فيه ؛ و إصلاقه وحطوه في العقل مهذا الشرط لا ينقل أمد ؟ تم مقال لم . أسس الأكل والشرب والاصطلاء بالبار وانتَّمَّ و الله قبيحاً مع الشبع وارأيُّ لنامين اللدين أيجاف الصرر في أيفكون مدها، وكذلك الاصطلاء بالبار مع الحتى والتَّمَرُّدُ بالناج مع شدة المَرْدِ محطور مع لمني عنه ؟ فإدا فالوا : أحل ، ولا مد فم من دلك ، قبل لم : فيحب أن يكون دلك أخم محطوراً مع حصول الحاحة إليه ، وشدة لهب الحوع والطبأ والحر والقرُّ ، وحوف الصرر لتركه ؛ فإن مرُّوا على دلك ، تركوا ديهم ، و إن أنواء وأباحوا هذه الأمور وأوحبوها أيصاً عند الحاحة إيها ، قبل لم : فقد صار المحطور في العقل مباحا ، واغلت قصايا المقول ؛ وهذا ما تــكرهول و إن قالوا كل شيء بما سألتم عنه مماح بشرط الحاجة إليه ، ومحطور شرط العبي فيه وحوف الصرر بتناوله وفعله ، قبل لهم مثل ذلك في إبلام الحيوان .

وكدلك أيسألون عمن هديره المنحدول التمتن إلى لم أبليحدٌ الرامه ويشتبنه وأنسي الشاء

⁽١) لمم : له ع في الأسلى .

عبيه وحاف مرول القتل به إن لم تُعْمَلُ كلِّيمَةً لـكَامِر وشُتَّم رب العالمين ، ورحِا النقاء والحياة ، إن فعله ، ما الذي بحب عليه ؟ فإن فالور بحب عبه فِقُلْ شُمَّ رب السلين وسُوه الشاء عبيه ، يقال لهم : فقد صار المحطور في العقل مناحا ﴿ وَكَذَالُتُ إِنْ فَالُوا : عَلَيْمِهِ أَلَا ۚ لَكُفُرَ و إِن أدى دلك إلى نف طب ، قبل هم : تقد صار قتل لعبه و إشاؤها في النَّهِ لَكُمْ مدحا معد أن كان محظوراً ؛ وهذا ما كرهتم لمصه الربه و غال لهر مان ؤنه عمل كله ل كامر أوبي ها أنكرتم أن يكون الكف عن ذلك مع النبل أولى ، لأمه يكثُ عن نتر مه ، والس هو القاتل لنفسه ؟ فإن قالو: ﴿ فَاسَكُمْ عَمَا قَلْتُمْ أُونَ ، فَيْنَ هُمْ ﴿ مَا أَسَكُونَمُ أَنْ كُونَ إِطْهَار كلة الكفر أولى ، إذا ، شدَّ ما يكفر صدر أ ، الحديد عله ، وعايه بأن يَّه سنجابه عام باعتقاده، وأنه تحاص في وحدا بته ، وأنه لا ستصر" ، سبحانه ، بادين ما علياه ، وأنه هو يُستَصرُ بِنزُكُ إِمْهُ رَهُ ، و لِمَرْأُقُ إِلَى قُتَلَ هَسَنَّهُ وَمَدَّى حَقَّ فِي إِلَافَ مَكِ رَبَّهُ و فقل المحظور عليه إدله " ولا جواب لم عن ذلك . قان هم عام " إِنَّ النَّاءِ النَّفِي قُلْ الْهُمْ كَة محصور في المثل إدام أوا أيل لكو عباسها ر ٣٥ ط ا وحجد سه ١٠ إل أدى إن دلك كان مناحاً ؛ أو قالم إن الكفر بالصالم محطور في العقل ، إذا لم وَدُّ إلى علم النفس " فإن أدَّى إليه كان مناحا من عدر أن مقلب المناح في العقن محطوراً ، قبل هم ٠ وكدلك إتلاف لحيوان و إبلامه محصور في العقل ، إن لم أيسخه مالك، • فإن أماحه لم يكن محطوراً في المقل من عير إلافه نفسه نقصية العقول ، أوكان مشروطًا عماكان شرطًا له

دليــــــل آخر

وبن قالوا الدبيل على أنه لا يجور في حكمة الله سنجانه إرسال الرسل أن إرسانه الرسل المن من ما أنه يكفر مه و شتبه و يرد قوله و يستوحب مذلك العقاب الأبيم سُعَة وحلاف الصواب ؟ فلد لم يُحرُ السّمة على فله سنجانه م يحر أن يرسل لرسل إلى من حاله ما وصفه ويقال لهم أول ما في هذه أنه تحب حوال إرسال الله تعلى الرسل إلى من عام فنوله منهم وانتفاعه مهم الأن هذه العالم عهم الله أنم عال لهم و يبحد على عثلا كم الا يحتى الله مسجانه من يعم أنه يكفر مه ، ويحد عمه ، ومعد في صفاته ، ولا ينتفع توجود هسه ، وألا يحتج بالمقول وما وصفه من الأدلة فيها على أحد ، عم أنه تحددها ، ولا يستعملها وألا يحتج بالمقول وما وصفه من الأدلة فيها على أحد ، عم أنه تحددها ، ولا يستعملها

ولا يُسب إلى ما وصح في عقله خُسه، ولا يحدر مما حدَّر منه ؛ فإن مرو على دلك ، تركوا دسهم ' وإن أكرَّه ، نقضوا اعتلالهم .

وإن قالوا إن حلق من يعمر أنه يكفر واحتج عليه حقله مع الهم بأنه لايقبل ما كلفه حقله مع بين قالوا إن حلق من يعمر أنه يكفر واحتج عليه حقله مع الهم أن أسكرتم أيصا أن كلف على ألسة الرسل من تم أنه يكفر ولا ينتعم إدا قَسَد بدلك بعريصه لنفع لا يصل إليه إلا التكليف السبعي ، و إن عمر أنه تحالف ولا نقبل ؟ فإن فاوا . عمد بأنه لا يقبل بيم من حس النظر له بإنعاد الرسل إليه ، قبل لهم : وكدلك عمد بأنه لا يقبل حجج المقول ولا ينظر ولا محتار إلا الإلحاد وقس الصر والعدوان يمنع من حس النظر له بإنامة حجة لفقل عليه وتسكليف المصير إلها ؛ ولا حواب لهم عن دلك .

دلیل آحر لھم

فين فاتوا الديل عن فساد الرسة قبح المعنى بين الصعا و ارتوق ، و لصواف باست ، وقبيل الحجر و جوع والمطشى في أيام الصيام ، وسع من قبل علاد أن تناسج الأحسام ، وأنه لا فرق بين البيت الحم و بين عيره ، وبين الصعا والمراقق وبين عيرها من البقاع ، وبين عرفه وبين بين للم : وبين عيرها من البقاع ، بين للم : وبين عيرها ، فشت أن ذلك أحم من من أامر حدكم سحامه ، بين للم : ما أ مر حدكم سحامه أن فهود والتعديد ما أ مرائح أن كون دمك أحم حكمة ، [٣٩ و] إنا علم القد سيحامه أن فهود والتعديد وسلاح الكامر من حديد ورع للم إلى قبل أحيد م والثناء عالمه بصفاله وما هو أهرد وعير مساح الكامر من حديد ورع للم إلى قبل أحيد م والثناء عالمه بصفاله وما هو أهرد وعير دين عدم وقبع مهله تقر في ساح وقبع مهله تقر في ساح وقبع مهله تقر من أنه و بين و مرد عدو الدن بعده وه قد في حرب و و غر من لأ صاحه و من سعم و أن يراد قديد واسدال مه مديد و أحد مده ، وي من سعم و أن يراد قديد واسدال مه مديد و أحد مده ، وي من سعم و أن يراد قديد واسدال مه مديد و أحد مده ، وي من سعم و أن يراد قديد واسدال مه مديد و أحد مده ، وي من سعم و أن يراد قديد واسدال مه مديد و أحد مده ، وي من شعم إلى مديد و

ه مد دو این در در دو و در این عده و در دو و سعی در بد و این در ها اولا بین ایست حام و این در در دو و دو در در در در داشت که آن شده در سعی فی کو ادامه و اوسته ایلی کی حیه از در در در در دارد عراض به دو یکی داری داشت دفته او این هم و کست الم حدم کالم ای شخص در در و سوار آگی سمور و شرفیا و شم نشمها و وهدم صورها ، وقتُحه ، ودهب سهجه ، وشوَّه حَنْقَها ؛ فإن ذاوا : إذا كان في ذلك مصلحة الحجوق ، حار تعيير حلقه ، وقدَّتُ صفته ، وبحو محاسله ، قس لهر ، وكذلك إذ كان صوم النهب ، وقيام اللين ، ونشيل الحجر ، ولعو ف والسعى ، ورمي الجمَّار ، بعود تصلاح المكتّب ، حسَّى تكليفه ، وكان ذلك أحسن في النقل ، بن كان فيه حسَن ، من بلاف عنى لمكتّب ، وبطال حياته ، وهذه صورته ، وبحو محاسله وإنظال عقله وحواسه ؛ ولا حوان هم عن ذلك

علة أخرى لهم

و إن فالو الداخل على مسم برسال ارس و المني عنهم أن الله مسجابه أكل المقول الموسطين وقده فيها معلى وقده فيها معلى المن وقده فيها والله على أمرائيد لحلق ومصاطيم الموسطين من التطلم وحملها دلاله ودر بعة بن عبر كل ما أعدج إليه والس يحور أن بأنى الرسل عبر ما وضع في المثل إليهم فيقال هم ما أسكر أنم من أنه لاسسل من باحيه عشل إلى إداما شيء ولا إلى حفله ولا لى إباحته المواقد دات لا شاش في أحكام الأشهاء إلا من حهة السمع الوأن الله عن فائم من فائم المعلى وأن الله عن فائم من فائم الله المعلى ما فائم الله الله المعلى المواقد في أحكام الأشهاء إلا من حهة السمع الوأن الله عن فائم المواقد في أحكام الأشهاء ألا فلا من عمم في عني سال إسول يتقل ولا أيثاب صاحبها والما كان فائك كذلك المقال من عمم أن عني سال إسول يتقل في الماء الماء أن المواقد في المواقد في أن المواقد في

وردو آه رود به مه مه مدور عرب المود و ود الله المودود ما هم و ود الله المودود المود

حيم العاقبين ، ولم يسع حَجْدُه من قوم مهم ثَنَثَتُ الحجة ونُصطرُ إلى صدق نقلهم فيا أخبروا به عن مشاهدة واضطرار .

وقى علمه محلاف دلك من أعسى ، وعلما أل كثيراً من الدهرية وأهل المثل سكر حُسنَ النظر جُمَّلة ، وقول كثير من الشوعة إنه باطل و إنه شفة وشر ، و به من تدبير الصلام ، لأنه يورث عداوة والأحقاد و بحرح ، لى الهراج والمساد واستحلال الدم، والأمول ، دليل على أن العير بوجو به أحد عن أن يكون صطر آ ، وكف غيراً وجوية اصطرارا من لا يعلر حشمه صطراراً أو بعثقد وجوب تركه وفيعه الا عسد عنة النهال عن صرابه من الداهمة و المهرية

و بمال لهم فی قوهم (به سر وجوب شکر سم و دائد اسکم به صطر که ما بهر فی بینکم و بین من قال إنسکم تملمون علمال دیک صطر که دالا بحدول ادائت ما ده . و کذلك بقال لهم د لوعلتم خسل إلداد عبرکه لکم را قصد عمکم وقت بالامه کم ردا قصد الارسر را دكم ، لوحب آن سم من حسن دلك أو قسمه ما علمتم ، من عبر سمه و توقیف علی حسن دلك و قسمه ما علمتم ، من عبر سمه و توقیف علی حسن دلك و قسمه ، الله به إلا آن سکوا با محکش منین الطاع بلی قسل الدات و معورها علی معلوم چگ م ولک کسن میش الصاع بالی الشیء بقتصی شکر فاعله ولا معورها عنه نقتمی قسمه و دمه علی سایل ما بدعوله ؛ فنصل ما منتتم به شکر فاعله ولا معورها عنه نقتمی قسمه و دمه علی سایل ما بدعوله ؛ فنصل ما منتتم به

وإن فالوا * لوكان لمه وحوب هده الأمور وقتح القبيح الذي دكر مدمها وخس الخسو لا تُمثّم إلا من طرق السع ، لم عبر قُدَح ذلك ولا حُسنة إلا من عبر السفح وعرفه ؟ فلما كما هم ذلك و سفه كثير من أهل لمان قبل العم يصحة السعم و بوعه إيسا، ثمث أن العبر عا وصعه لبس عوقوف على ورود السعم : بقال [٣٧ و] لم : ما أسكرتم ألا يعم ذلك إلا من عم السعم وعرف وحو به ، وأن يكون من اعتقد قبح القسح وحسن الحسن من عبر عم بماله كان حسب وقبيحاً ، فإنه معتقد للشيء عني ما هو به ، وإن م كان اعتقاده دلك على ، بل هو طن و قبيد وعلى صبيل الشاسة الأهل الشرائم : كا أن المقتبد الشيء على ما هو به من عبر حبة الاصطرار والاستدلال عبر عام به ، وإن كان المقتبد الذي على ما هو به ؟ وأن المقتبد الذي على ما هو به ؟ وكا أن المقتبد الذي على ما هو به ؟ وكا أن المقتبد الذي عبر عام به ، وإن كان المقتبد الذي عبر ما هو به ؟

وب قال من العريفين فاقل ، أعنى البراهمة والمترلة : لوكان قدح هذه الأمور وحسها عبر معاوم بالعقل ، بل بالسم ، فوحد أس يكون العم خدم القديم وحدوث المحدث ، وحقيقة الجوهر والفراص ، والعم بكل معاوم ، عير مُذَرّكم من باحية العقل ، بل محمة السم ، فله لم يحر دلك ، بطن ما فتم ، قبل لم : لم قلتم هذا ؟ فلا محدون في ذلك سوى الدعوى ثم يقل لم ؟ ما فعص بسكم و بين من ، عم أنه قو حار أو وحب أن يُعلَم معص العلومات اصطرارا العلومات اصطرارا ، لا استدلالا ، في استراكلا ، لما معل الماومات بطراً واستدلالا ، لا صطرارا ، لا استدلالا ، وكذلك لو حدر أن ينتم معن العلومات بطراً واستدلالا ، لا صطرارا ، لا استدلالا ، وكذلك فو حدر أن أينتم معن العلومات بطراً واستدلالا ، لا صطرارا ، فوجب أن يُعلَم سائر المتومات بطر واستدلالا ، وكان يحب أن يكون العم سائر المناهدات والمحسومات عما واقعا عن بطر واستدلال ، وهذا حيل من راكمه

وكدلك يقال لهم فرحار أو وحب المع يبعض هدفه الأمور من ناحية الخير كالعلم العدين وحراسال والسّية و المالك ، لحار أن سكون سائر الأمور معاومة حبرا ؟ و إذا حار أو وحب أن أيشتم سعن الأمور سير حدي ، ستحل سير شيء من حية اخبر أصلا ؟ فإن لم يجب هذا أحم ، لم يجب ، إذا عُيمَ سعن الأمور عقلا ، أن لهم سائرها من هذه الحية ، ولا إذا عُلم سعن الأمور اصطرار ك ، وحب العير سائرها من هذه العربية

و يُعمِنُ خَشُو أصحاب هذه الله من أتباع المحوس والداهمة ، وهم المعرفة ، إن استدلوا مهده الله لالة ، بأن يقل لهم الوكال ما فتموه صحيحاً ، لوحات ، إذا كال لهم لاحواب لعص الواجبات وحسن جعنى المحدثات وقد معلى لمقتحات لا لدارك ويقال إلا سما ، نحو وحواب لصلاة وغديرها ، و را كوت و ما الهم ، وحسل يحاب لله على الدقله ، ونقبيل عجد والسعى بين الصد و لمروة ، وقد شرب الحر ، و وطه بغير عقد ولا علك يمين ، وقد مرث عدوت ، وما حرى محرى ذلك الاحال على السبل إلى عم وحوله وقدمه وحسه من باحبة الممل ، أن كول المن وحوب السعر عبد الحاصر ووحوب العرفة وحسل العدل و لإعساف وقد عدا عمر و العدول ووحوب المن مرد على الما مدول العدل و لا على ذلك ، أن كول أفولم المراكم كا كالم العدل و لا يعرف من حجة المنع دول العمل العال العال من الما والعل المناكم ا

و إن قال الفريقان ومن تاسمِم ، الدرل على أن قصايا المقول تُحَسَّلُ و نَشَيَّحُ عِلْمُما من من أمكمه التوصل إلى عرضه بالصدق والكدب وحب عبه أن بتوصل إليه بالصدق دون المُكلب، وأنه لا يقم منه إلا ذلك ؛ وحس بذلكُ التّوصّلَ إلى الفرض في هذه الأمور بالمكدب إلى الصدق إلا حش الصدق وقدح لكدب ، فوجب قصاء العقل على خُش الخمير وقاح القسيح، وقال لهر ما أمكاته من أنه ، إن كان التصديلي شوصور إلى عرضه عمل لا تعتمد عصب الصدق على الكذب له ولا هو لين قوم يمندونك. ذلك و ولا برمان في الكانب عاراً ، ولا في تصدي مدحاً ، ولا تمال ، ولا عرقول في عصير بين المكتب والصدق ، ولا بديون «الله ، أه أبحثر في النوم إلى عرضه بعن الصدق والر الدب و كما أن المتقد لتوصل إلى مراسه لكل و حساس الد همان بدران معه على وحه و حداء و، لكاله والسكوت عي حدالله محديث ، و له كه الله والدنو والدفع مهما من عير مربه تعصل في ساف م حد م ، عدر الله عدل أي لد همين شاه ، و بين السكوت ولك ثم ، و شعر الله بالمان و التيان ، ١٠ أسلوت هذه الحال عبده في ذلك و عندلت في نفسه د و را کال دال کدال ، سعد ما سام به اول دایر بعد هذا محب علی هذا الإنسان أن يحدر الصدق على كدب خسه . قين هم ديث حين من بكالام وعدول عن النظر ؟ ودلك أمهم حموا وحوب التوصل إلى العرص عمل عمدق دون الكدب دلاله على حسن الصدق * فلما أعلمه دلك عليه. ، رجموا مجملون لدَّلالة على وحوب فعل الصدق دون الكدب خشه ؟ وهذا أو دلي إلى أن لا يَشَنُّ خُسْلُ الصدق ولا وحوب فعله ؛ وذلك أما يرًا لم نعير وحوب فعل الصدق إلا إذا علمنا خُشبَه ، ولم نظر حسنه إلا إذا علمنا وحويه ، لم يكن لنا طريق إلى العلم توجويه ولا نحسه ! كما أن قائلا لو قال : إلى لا أعلِ أن ربداً في الدار حتى أعلِ أن غَراً فيها ولا أعر أن عمرًا فيها حتى أعر أن ربداً فيها ، لم يجر أن يُثَلِّرُ أن ويداً في الدار ولا عمراً ؛ لأنه قد حَمَلَ شَرَّطاً عقمه بالشيء شبرطا لمنا هو شرط له [٣٨ و] * ودلك ما يُحييلُ وقوع كل واحد من المشروطين و إدا كان ذلك كذلك ، ثنت مهده الحملة أن العبر وحوب الأفعال وخَشْرِها و إناحتها عسير مدرِّك نقصايا المعلول ؛ وَتُمَنِّيُّ أَنَّه لا بد من سمع بكشف عما بأسال به الثواب والمقاب ، ويُحَطِّر الله تعالى

أعطم الأمور وأحسمها حطرًا ؛ وهذا عير تُدُرُكُ عَلَمُهُ من حهة العقول • فنظل قول البرهمة إن تعقل بُسُنِيني به في إدراث جميم مر شد ولتصّالح .

تم يقال لهم : حدونا من أين عرفتُ العلاء الأعدية من الأدوية والسبوم القابه الوَّحَيُّهُ مَهُ وَعَيْرِ لَوْحَتُهُ ؟ وَإِنَّهُ هُمُوا عَلَى أَمَانًا بَعْنَهُ مَا وَسَنَّ فِي دَلَاشُ عَنُوهُمْ مَا تَعْرِقُونَ به لأعدية والأدوية والسموم العالمة ، ولا في مشاهد نهم وسائر حواسهم ما بدل على ملك أو يحس به مع به ما يحدا - إليه من هذا الدال ، ولا هو نما عرف ناصط إلى في فيه الري أدرك الناس دبت قديماً وعرده و الامتحال والنحرابة على أحسامهم وأحسام أمذ فيرمن بسل وم وعليه السائم و قبل هر الهر المحمد مسه منه مناه على ور أ عداكم وعبدنا أن أيمرأفهم السمومات والعقيم على لاعتداء اليه صلاح أبالمرجاو لأمهاية وفي عبد ماوها مرول أمراضهم وأسقامهم ، فيصبهم دنك على إلى أعسهم وأمثالهم وأهاب كنه السها بالامتجال وطول شعالة أأواس حكم شفكا من قدراك الملف أولاده والنفيته وأوس يحب متسجمه دعني حسباما فيه همكمه وأدول مافيه سلامته والقاء مُرْجَمَع ، في عمل ، و حرفير على المحرية و لامتحال بري فيه مُقلب المفل منهم و موارع وهنده مالا حديد لهر فيه . فال ده . إنا أن شر دلك بالانتجال على أحسام سير الناسي من لحيوان بحو الدالب والكاتب وأحدس الطير وليرهم من حيوان ، قيل هم لا فالسابه عاها ؛ لأل إلاف حمد العيوال عدكافيج * في أناحكم لله ١٠٥ معمله بالمجرمة والبحمة ، وهو فادر على توقيعكم على ما يهيي عن إبلاف لحيوان ، فقد سفة دبي أوصاعكم ، وحرح عن الحسكة ؛ ولا قرق بين الناس في ذلك و بين كل حيوال أيدًا وأبأمُ .

و نفل للم . ما أسكو مم من أن لا يحفل أبطا لهى آدم عِلْمُ ما بحتاجون إليه في هذا الداب والتحرية على أحسام الحيوان سوى الإنسال ؟ ودلك أن لحيوان محتلف العلماع والأعدية [٣٨ ط] والأدوية ، وأن منه ما أسائح مرصه بما له عولج به الإسان الميلف ، ومنه ما يستدى ما لو اعتدى به الإسان أو أكل يسيره تلف اكالوعل لذى يأكل الحيات ، والظي الذي يرعى الحيطان ، والوحش لذى لا يعمل في حسده شيء من حشاش الأرض ، وكانتم الذي يمتات النين والفت ، والسبك التي ترعى الطين وسيره ؛ ولو أكل الإسان عص هذه الأشياء ، لأدى إلى تلعه ؛ فن أن لاس آدم بالحيوان لذى طعمه في القسوية مثل مص هذه الأشياء ، لأدى إلى تلعه ؛ فن أن لاس آدم بالحيوان لذى طعمه في القسوية مثل

طبعه ، وعداؤه مثل عدائه ، ودواؤه مثل دوائه ، مع احتلاف طبائعه وتدب تركيه وشهوانه ومعوره ؟ فلا بحدون إلى دفع دلك صبيلا ثم يقال لهم . أليس قد تُجَرَّبُ الحثيثة على جسم معمل الحيوال فتولَّدُ حمى في كده ، أو ورَث في طبحاله ، أو نقطْع في أمعائه ، وعير ذلك من الأدواء التي تعظمُ شأمه ، وأبحاف النف مها ، فلا أيدًم ما ولدّت تلك الحششة والنمرة ؟ لأمه بيس ساطق بدكر ما بعده و بحد بسمه ؟ ف أنو منسا أل بقدول من ذلك شبئاً فيولد مراساً مثل الدى ولدّه في حسم الحيوال ؟ فلا يَقْدرُون على دفع دلك محمة ، وكدلك بقال علم أبس من الشّوم ما يَقْتن لهوته وسعه ، ومه ليومه ، وسه ما بعنل عد شهر وحوال ؟ فلا يقدر أن يكول نسف ذلك الحيوال عد يهم أو شهر في قالوا : مم ، قبل لهم : قد الدى أيؤ منسا من أل يكول نسف ذلك الحيوال عد يهم أو شهر أو سمه من تأثير تلك الحرة وعمل تلك الحشيشة ، وإلى لا أمن أل يكول ما حر ساه عليه فا لا عد أن يكول ساء مد ساه عليه فلا يجدول سنيلا إلى احلاص من ذلك

وهذا إبدلُ على معلان ما تَعَنَّوا مه ، فوحت أن يكون العلم بهذا الشأن الحسيم والحطب العطيم عبر مُنالِ ولا مُدْر لشرس حهة العقل ، وأن الناس محشحون في عبر دلك إلى سمم وتوقيف ؛ وأن ابو حت على أصوفم أن تكون الهم بأصل العشب لمو قف عبيه وسأحوداً من حهة الرسل ، عبهم السلام ، و بن فسن على دلك و حشري عبه ؛ وعلى هذا أ كثر الأمة وكثير عمل حالفهم من أهل الملل .

ونما يدل على سحه إرسال الله بعدلى الرسال وحوا ما هو أنه يد ما تكن في إرسالهم إفساد الشكليف ، ولا إطال المحقية ، ولا إنحاب قلب سمن الأدة ، ولا إحراج القديم عن قدمه ، ولا قَلْبُ لبمض الحقائق ، ولا إلحاق صعة النقص الدراسيل ، حل دكره ، وكان في إرساله تعريف حافي من لمكتفين الموات حريق وهم عطير ، صح دلك في حكمته (٢٩ و) ، وكان عدلا من قعله صبحانه

وتد يدل على حور إلى الله ترس ، وأنه قد صل دلك عِلْمَا بأن المهود والمصارى ولمسعين قد أطبقوا على نفل أغلام موسى وعيسي وعجد ، صلى عله علمه وعليهم ، وأن الكلمات مستحيل حوارد على مشهم من دحية المراسل و شكاب والوطأة على دلك ؟ لأن تمام دلك وانتظمه من مثلهم محال مُتَعَدّرُ في لددة ؛ ومحال أيضاً حواره على مثبهم مأل بجتمعوا حميماً في أنتَّنَهُ واحدة من حيث يشاهِدُ مصَّهِم بعصاً ويتواقبوا على الكدب وبقله و إذاعته الأن حرع مثلهم في نفعة واحدة متعدر في مُستَقَرَّ العادة ؛ وتو أمكن أصاً احتياعهم لتَعَدرُ في مُستقرُّ العادة ﴿ طَوْحَ عِن الكنب وبعيه واسْتِنارُ دالله منهم والسُّكنامُه عبيهم * لأن العنادة موصوعه على خلاف ذلك ، ويستحيل أيفٌ وقوع الكدب من حماعة مَّنَّ د كرَّه من علة أعلام الرسل باتفاق وقوعه ؛ لأن العادة لم تُحرَّ عاماق وقوع الكدب في ماته أَلَفَ إِنْسَانَ عَنْ نَخْرَرُ وَاحِدُ لِدَاعَ وَاحِدُ وَدُواعَ مُتَعْرِفَهُ ، و إِلَّ حَا ذَلْكُ مَن لواحد والأشين والمرابسير ؛ وبس يمكن وقوع الكلاب من هذه الحاعث إلا عني هماده الرجوه ؛ فإرا المتعث فشد حوا البكتاب عليهم * وفي فسياد دلك إلحاك صدقهم في نقوم واسحة ما إليه ذهبنا . وأو أمكن وقوع الكذب مِنْ جميع مَنْ دكر باد من علم أعلام السل على معمل هذه الوجود وعيرها بدع واحد أو دوع مثناينه ، لأمكن وقوعه من سنة الأمصار والبلدان و يالك والسَّير ، و. مام لا تسكون في العالم بلدة تدعى خراسان والنهر و ل و الدول ، وخد حجد ما ای وفرات منامی سایران " وفی اطلال دلک دیل علی سجه إثبات سود دسن وسب البلام وسقول في السكاه في لأحدر وأقدامه ولدها اللو ترميه والأحاد وما عام صحة محد و تاصط وما مع ينظر و ستدلان وأحد ل بيعة عن عنه عند اشهاث بي اسكام في لامه والدعل مهود و قدلا بلك و بي شاء لله مدلي ومني ثلث محمه عله علام مسل م السلمين وعلاه من هن ألما و عو للبث ثبوت ليومهم لا لأن الله سنحه لا عليه المعرات و عداق عادت على لدعى الموم مم المير دعواه علمه . إلا الدلاله على صدفهم والسهادة شدت سومهم

فأما بشول من المرجمة سوة آدم ، حاجدول من مده من رمان ، ويشتول ره عمل سوة إلا هم مده من رمان ويشتول ره عمل سوة إلا هم محاجدول أن مده من ماسل ، فقد أفروا حور إرسال برسل وأنه فد وُجدُ و عال ، ورب حافوا في موه فوم مأعيامهم ، ويس دلك من قول محيل المدلة الحبية في شيء مينا من شايان على رشت بداع آدة ورابر هم ، عيها المدلاء ؟ في فالوا : طبور لأعلام على أسلهم ، فيل لهي وال بدايان على المحة هنده الأعلام ، ولحن ، شاهده ولا عاصرا المحاليات الما عورضو عش دلك في على عاصرا المحاليات الما عورضو عش دلك في على عاصرا المحاليات الما عورضو عش دلك في على

أعلام موسى وعيسى وعمد، عليهم السلام والكلام مع هؤلاء كالكلام مع اليهود ؛ وسنذكر منه ما أيثَمِيُّ عن الحق إن شاء الله تعالى .

> بأب المكلام على اليهود في إثبات سوة محمد صبى الله عليه وبرد على من أسكرها وطس ويه من المحوس والصائة والنصاعي

فإن قال قائل : قد دَالتُم على حور رس الله أيس ، عبهم السلام ، قد الدليل على الله ت سوة بهكر مع حلاف من يحدهكم وبه من المصارى و بهود وعيره من أهن الأدبل؟ قيل له الدبل على دلك ، طهر على مده صلى لله عليه ، من لآيت الماهن و معجد ت القاهنة والحجاج الله قد والحارجة صاعمه العادة و كيب العسمة والله صحابه لا يعتبر ب ولا يتُعن العاد ب إلا للدالا به على صدق صاحم وكشف وماعه و إيحاب الإقرار بنيوته والطشوع على عنه والا قياد لأو من ه و و هيه

فإن قالوا ... وما الطريق إلى الدر نصحة هنده الأرث وصهارها على باره الحيل هم السمال إلى ذلك من طريقين أحداثه الاصطرار والاسر النظر والاستدلال

فأما العبر نظيور الفرال على يده ونحيته من جهته وأنه تحدى العرب أن أبي مثنه فوقع سنا ولكل من حاعد باصطرار من حيث لا يمكن أحضاء ولا الارتياب به أكا أن نعبر نصيور مع و الدي ، صلى الله عليه ، تمكة ولمدينة ودعو به إلى بسنه واقع من جهة الاصطرار ؛ لأن بسلمين واليهود والنصري والمحوس والعدائة والشوية والرادقة وكل منحرف عن لملة بمرون بأن الفرآل الله في محرب المرسوم في مصاحف بن قبل الدي ، منظى لله عليه ، تنجيه ومن جهته طير من عير احتلاف ينهم في ديث الدر حمل حمل نفسه

عُلَى دَلَتُ خَجَدَ الصَرُورَةُ وَسَعَطَتُ مَطَاسَهُ * كَمْ مَرْعَيْ مَرَّاءٍ أَنْ يَتُورِ ةَ وَالْإِحِينَ لَس هما من حملة ما طهر من قس مومني وعسى ، عسيهم السلام ، حكال معامدا وجاجداً للصرورة " بار بو حجد حاجد ما دول هذا واعرال لا فعالدت لا الله السيام الله المري القبس ، و لا و أع هر يرة إن كب م بحل له النس من لطي لأعشى ، و-رّ إلى حجد خطب لحجاج والها ورساس بالأعمم ، ويالكاركون كتاب سنو له بالحث عدده وسمط كالأمه وقد عن أن سيو الح- منحي لله ان من جهه سين ، صلى لله علمه . أعظم وجابه أشهر الأوجب أن الأول ما والراجب عليه على هيده تساس ما ما ما فالعطران لانكن حجده ولا النائث فيه رولا ختاج في الديدين مشمال الولة والله في لأديم وساسان عر اللام بد ع و ـ - - حصى و حايل حدة وحص دان عدم كثير وأشاه دناك من علامه ، عالمه السلام فيم لك او ستدلال لا سعار ا اول فال واتال وما الدينا على صحة طهور هذه لأمو على ما مه علما لا حاف ما تحالف فيها و رقر اله بأبكم علامصطران إلى أعر صحتم العبل له الدليل على مايا أنا عراصا والرجمة أهال الأن وتمه لأحد مدماته تسه أل هذه لأعلام قد نعلت يدي وصبى لله عدم وسيره في جمع أعصار سمين ، دن لامه محل فعدى من من الأمان من فيد دره لأعلام وما حرى محره ما مأسها قد أو من في المدر الأمان ما يُورِب من حث سمه او يه من شاهد الليي وصلى الله عليه و وعاصره ، وأن الدفيين ها و وإن أفياً عدوها عن عدد أهني التواتر وكا و آخادًا. فإن كل و حد منهم أصاف له المله بسي ، صلى لله عليه ، من هذه الأعلام إلى مشهر مشهود وموهم مدمق معرة فد حصر أهليا وغصة أكثرُ السلمعين لحبره فد شهدها ومحتمه فد عرفهاه وحصروه ، فعال كال في الد أة الفلاسة كذا وكذا ي وكير لدراج الملول لله الله عليه ، في مسجده إله محشم أصحاله ، وحص قلس الطعام کثیرٌ وم وُل فی نصة که مکدا وی عمة که وکه ، وعر ۱۰ م کال شی. می دلك إلى مشهد قد حصره السامعول مقلهم ومشهد قد شهدوه ، في مكر و ديث ولا أحد ملهم عبيه ، ولا ردّو عليم ، ولا عمر مبهم شهمه للقله ولا شب في مرع ، لا عبد سرعهم وطرقه لأمرعهم ولا بعد دلك

وقد غير مستقر له ده منساع إمسات المدد الكثير والمؤ العلم عن كاركانات

يدعى عسهم والصاف إلى مياعهم ومشاهدتهم وعليميا يامع مناهم عليه من تراهه الأنصين وكبر الهم وعط لحطر وخلانة القدر والتدير ، تتحريج الكياب والنعور عنه واللامالة والشجح بالصدق وشدة تمسكهم به ؛ فتوكا و عالمين كدب م دعاه النقيَّة عليهم لسرع حيمهم أو الجهو مهم وفت منع الكدب عليهم وإصافة ما لا أصل له إيهم ، و عد دنك اموت ، بي . كا ، و مكنت رقبه و كدسه ودمه و إعلام الناس كدنه ؛ كما أنه له ادعي في وقت هذا مُدَّع أن من أعلام محمد ، صلى لله عليه ، فلب المصحية وفلق البحر و إلااه الأكه والأبرص وسير ذلك من كانت التي يست نه ما لم سبث أن سارع إلى مكدسه ورد قوله و علام النس بطلال ما أي به ، مقلم له أو حكثر به السما محتجين في رثبات سواة ست ، صبى لله عبه ، إن وصد هذا الكدب الذي لا أصل له وكذلك لو ادعى مدّرع تعصره كانه أمن بعداد أو حاسب شرق مها أو الما بي أو في محلة من محلف أمهم رأو م ما رو و العدو ما السمعو وشهدو ما عالموه ما الشوا أن اردو فوله و شهدو الكمالة و يامي الدس بصلال م يرعه عسميم هد أن في مستقر العادة ، كما أنه قالت فيه أن احياع مثل عدد ما يك على بقل كذب وكنان ما شوهد عشم مم سنبرار السلامة في المقل کی روس مدرکر مید دعاهم بی دیث و حمیه عیده و طیبار خداث به والطلاق الألس بركه و يدج العوس تحفظه " وكم يستجب في موضوع لله دقاعي علة السير و يوف تم والمايال الكدبُ فيا نقاوه . وإذا كان دن كماك ، در مساك الصحابة ، رضوان الله عليم ، عا تكديب ما تقل من هذه الأعلام و أعي فيه مئا هدتيم وحصوا هاوب عيم ، على فعدتي م أصف إليهم وادعى عليهم ، ودم رس كه على كار دلك مدم عهد سال ما تقلم الأحاد وشهاديهم من حهة النطق به وقولها . قد عنا قو عن عَده وقد شاهد، منه مش لذي [١١٥] شاهدو - وهده دلاله صاهره وحجه دخرة على سجه على هذه الأعلام وصدق أمالتها وإل قصرواعي أنوار

ون دن دنل : أيس قد مجوز عندكم إمساك المحالفين عن القول و مدهب العاهم فيهم مع خلافهم عمد و عمده مساده ٢ فهل م على رساكهم على توتبقيم له واعتقادهم إياه ، فما أنك بم أيت من مثل دلك في الإمساء عم بدعي على لحاعات المكثرة حصوره ومشاهدته رد أمسكو على إسكار ديث في أنه عير دال على فريعهم بنجم و متقاد صحته ⁴ قيسل به الا يحب ما فيته من محود

أحده أن كثير أس سفين عن طبور سعت بن لجاءت ال تعتقد فساده وحطاً الدائل له والد هند، يه من عير إلى أمها له و دها عن فائله ، و نعمل سكوت عن فعول طهر فه يه م عالم فه يه من طبور من فائله ، و نعمل أن كول طهر فه يه م عالم على عمو مه و سرله الطفر فه يه من أو من أصوله التي مع في دائل أنه و التعليق التي مع في مائه التأثير و التعليق التي العالم عن الله عن في عن في الله التأثير و التعليق التهد الله على عن في عن في عن في الله التأثير و التعليق التهد الله على عن في عن في عن في الله التأثير و التعليق التهد الله على عن في عن في عن في الله التهديق التهد اللهد ال

و حوال كاحرال الدوة في ديت محتمه و ولا الناس حصورة ومشاهدته . ولا الناس عصورة ومشاهدته . ولا الناس على فتصى التكت عنه سب في عبول مداعى على الناس حصورة ومشاهدته . ولا صلى دالك أن حادة ، جل باست الحادث عن بكار كدب يداعى عليهم كا لم تحد سقل الحاعم كدب وكان ما شوهد و سمع لما يده من قبل وما حملهم الله عليه من تفرق الليواهي والأحراس و وسل كدبت الدوة في مدهد عمل بالمه عن إطهار مدهمهم و المهاس وقد يكون الأكثر مهم عمدة في مهم معه و أو ية وعن ما كشماله سحة فول في دالك مدهد وقد يكون الأكثر مهم عمدة في مهم معه و أو ية وعن ما كشماله سحة فول في دالك مدهد وقد يكون الفول المهم عن إما مرابط عنها من منه معمد و المهاس عن المنها عن إطهار مدهمهم الكالليم منه منه عدد عن الكال و لحرام وقد يكت له م معلم المهاس المول المنه المهاس عن المناس المال المناس كدلك عليه معلى المناش على المناش عالمال المناس المناس المناس المناس المناس كدلك على المناث عالمال المناس المناس المناس المناس المناس كدلك عالمالك عالمالك على المناث عالمالك عالم

۱۶ ط سؤل آخر على هذا الاستدلان
 ۱۹ ه الكانم أل كون صحاة أوكثير سهوف أسكره مشعدة

ال ريم لأمل رواو فاوهد خين ۾ مجي هار ان واڻون

ما ادعاء الناقعين عليهم وسياعة ، و إن لم يُعقل ذلك إليه " قيل هي هد عاص من قبل أن إلسكار هذه الأعلام مما يجب أدو سب عي على غنه وصعه ومعرفه عين معترض فيه والمولم حتى شهر دلك و عامر ، منشر و مثل نقل مثله و يجرى محرى الخبر الدى هو أعتراض عليه ؟ و رسكار هد و حب في مستعر أنه ده ووصعها ؟ كما أن عيسي وموسي لو عورضا في نقل أعلام بد سحب أن منه الممارضة كنقل الأص الممارض ، وطل في العلمور والشهرة محله " وكدلك و سكار غال لأعلام إحب أن عمر كصور عال لأعلام ؛ و إلا وحب مطلاله والعرام عمده

سؤال آخر على ما قدمناه

فإن قال قائل: قما أنسكرتم أن يكول ما على لآحاذ كدرً وإن ما أمب لحديث غلهم بدلالة إلكاراليه د والمصاري و محوس الدس عاصرو محمد ، صلى لله عليه ، وحجد همد وقوطي فد ر باه وعاصر الدة على على بده عم قاله الأحاد من مشعبة شيء ؛ ولا كال دلك الحبح، لم تهيد هم حجده ورسكاره * فدن دلال على بطلاله ؟ غال هي هذا باطل من وجبين أحدهما أن تمون الوادر إلكا عن كريم على كدب تمن لأحاد مع يست خاعات عن راً بين الله أصر على كنات لما ووه شم الماهات صحته بدلا من ساكمها عليه " ير لا وال بين مساكه على يكل ده يكل ما يرعي عليها و باين علو سها له على ما يدرد ولوكان ولات بديث براير الهمه عوم مأهد تنسه و لاحدو شحرو بدا لعين لأخت موسي و سارمي أن الله الم ما ها الم الم فالم الأمام المدالي حدید و د د د د د ی کی ادمی مه و پر د - س لله ورح ال و المواد و د و المشارعي و مماك عي تطالب ما دانی د در در دها در او ما در ایسام کام ما کاری رسای ماق سا ده و کا تقلیم عدد فاحم علی ای مواسی عسی اید اید کومیر معید اما عول مها ها و حدو و کا این افتحاد افتا این که کا افتحاد و قدار هم ایسان لار السنز ل کار کرد کرد به میروس هد لادور صار

وإلى ه مى متحديق مبها أحد بسنه حدلا و لطمل فيه المائه أنه من صروب استعر و لحين وعبر دلك فلا ممي لإسكارهم سنك وشي آخر سطن سائر عنه وهو أن لا سكر بسال و عدو لا تبين و حدد ما شهدوه وطيّه وكنه به من استه بن وعبرهم من سائر لملل و وإذا كان ذلك كذلك و وكنا نعل أنه م يحصر مع لهى ، صبى فله عبيه ، في هده مشهد و ند و ت من البهود و لمصارى و محوس عدد ينقطع بهم السند ولا بنو عبهم السكدب وصى ما شوهد ، بل لا بعر أبصاً أنه حصر في أكثرها أحد مبهم لما كان من المحدول والموجوم عن تلك الديار وتحيزهم إلى حيث يمكهم قتال وبصل ابه حرب ممه إماده والموجوم عن تلك الديار وعبرها ، لم يحب أن يكول إلىكار من أسكر دلك من البهود والمدرى حجمة في إنطاله ؛ لأنهم إما ألا كون حصر معه في أكثرها أحد منهم أصلا أو أن كدن حدر منهم اواحد والاتنان والخمية ، أو العدد الذي يجور عبيهم الكذب ، وعي مشهم فياله و لكن له سمع وشوهد ؛ و إذا كان دلك كذلك ، يطل هذا الاعتراض عطلاناً ظاهراً ،

ا و لاسي ڪي

CYL VV LAK

⁵ E 3 E)

TT (1)

في نقر يعهم بالمحر عنه ، مم أن اللمان الذي برل به ساسهم ومع العرابده عليه من عراة الأنفس وعظم الأعمة وشدة لخبَّة والحرص على كدسه وتشتت تحمه و مريق الناس من سوله والتوقر على إكذابه وما عرته وعص منه وحروعهم إلى ما حاجو إيه معه من لحرب و مسايقة [٢٤ ط] وحمل الأنفس على ي فة الناماء والخروج عن لدار ومدرقة الأوطال؟ فلوكانوا مع ذلك ذدرين على معارضته أو معارضة سورة منه سنرعو إلى دلك . و حكال أهون علمها وأحف من بنت احرب معه واخلاء عن لأوطان وتحمل الأهول والصاء على الثتل وأم الحراج وحمَّال الله و لعار ؛ لأنه قد كال ، عليه السلاء ، مكَّمهم من كلُّه مه من وحيين : أحدهما قوله : ﴿ سَ أُورَ مِنْهِ ﴾ ، والأحر قوم * ﴿ إِنَّ أَبِيْمٍ فَلَكُمْ وَكُنتُ مِبطَلا وكبير لمحقين له ، هذا مع تلاوته عيهم في نص الشريل قوله ١٥ وما كنت تتعرص قبله من كتُك ولا محديدًا بيميت إد كارتاب منطون به " . ولو عربوه سال أو بصبحة أهل الكتب وغاله السير ومد حلة أهل الأحمار وعدسة أهل هذا الشارء - ينشو أن يقوله اله هداكدت، لأنك مارث معرودًا بصحة أهل الكتب ومحاسلهم وقصدهم إلى مواصعهم ومواطبهم ومحاراتهم والأحد علهم والاستعادة سهم ٠ وق صَدُّقهم عن هذا أحم وعن بكلف معارضة سورة منه أو إبراد ما قل وكثر من دلك مع علمهم مخروج نظم القرآن عن سائر أوزان كلامهم وتطومهم أعظم دبيل على صدقه ، صلى الله عليه ، وأن طهور اله أن منه ، وهو تشأ مظهم و بين أصبرهم ، ولم بعرفوه خصد أهل الكتاب ومحالسة غير مرس لقوه وعرفوه والاقتباس منه ولا أنفرد عد حلة فصيح منهم ومتعدم في البراعة واللسِّن عليهم ، إنَّ عظيمة وأسر حارق للعادة ؛ لأن مثل دلك لا يكتسب شعير وتدفيق دكاء وفطنة وتطيف حسل وحيلة ؛ ولا فرق بين دلك و بين أن يبيت ، عنيه السلام ، وهو عبر عالم بننة الرَّح و نترك وعيرهم من اللمات ثم يصبح أفضح الناس بكل لحة منها وأحرأه فنها مع العلم بأنه لم بأحد دلك عن أهمه ؟ لأن حمق المير فيه مدلك و إقدارً ، عميه في يسير الوقت خر أفي المادة وحارج عماعمه ساء لطبيعة ، وكدلك ملّم هذه اللعات واكتب معرفتها و تمكن س عامه و محصيفها في يسير الوقت الذي لا كتسب في مثله المرا سطيم ما حاء له آية عطمة وحرق العادة فإبرال هد الكلاء عليه واصطراره إلى إحراء لسانه أو حدثُ لصيعة شكل مها من إذراتُ هد سَمْط ورَصِبه وسِنه من صبر الآيت و بين لدّلالات و لأن لعب كن من هم دلك بكل نطبقه في يسير الوقت تما ما حر العادة تنثه عص ها * و لله سنح له لا غلير الآيات إلا لما ذكرنا من القصد إلى الدّلالة على صدق الرسل ، عليهم السلام

مــ أنا في الرد على منكرى إعجاز القرآن

ر ۴٪ و ۱ فایل فالت الیهود و النصاری الله "سکرتم أن یکول ما "یی به النبی ، صلی الله عبيه ، من حسن كلاميم ، عير أنه كان أقصح وأوجر وأحسن بطما ، وأن تكون دلك إلى بأني نه نتقدمه في لبلاغه عليها وحسن فصاحته وسنه ، والرتمهم لديث وإ دافيه على حميمهم " قيل هي إلى قُدْلُ ما يقتصيه التقداء والحدق في الصناعة فدر معروف لا يحرق بعاده مثله ولا يُعجر أهل لصناعه ولتقدمون فيها عنه منه لتحدي والتقريم بالمجر والمصور ا لان العلام حديثة حسم الدوعي والهمر على بدع معرية الحادق ستعدم في الصدعة ا وما أبي به انسي ، صلى الله عليه ، من القرآل قد حرج عن حد ما تكسب بالحدق ٢ ومحمر الموم عن معارضته ومقابلته مدارش هربدلك واحترع هممها نه وجوا دراعيهم عليه وعمهم بحمله حجة له ودلالة على صدفه * خرج سلك على مقل ما سألتم عنه ﴿ وعلى أَلَ الْآية في تقر ل أنه ممرَّل للسال العرب وكالامهم ومنظوم على وإن تعارق سائر أوران كالامها ؛ وله كان من تعص النظوم التي يعرفونها ، لعلموا أنه شعر أو خطانة أو زَحد أو طوان أو مردو خُ * عير أن باطئه قد ترع وتقدم فيه ؛ وليس يُحرج الحدق في الصنعة إلى أن يؤلَّى مير حسنها وما مس منها في شوره وما لا يعرفه أهلها ؛ وإذا كان ذلك كدلك ، وكد سم أن قرايُثُ أفضح العرب وأعربها باللسان وأقدرها على سائر أو ال الكلام وأسها قد دهشت وطاشت عقولها في أبي مه فقرت مرة به سعد ما وقالت تارم به «مُقير تَحُيون ٩٠٠) ما وقالت أحرى « مُنْصِيرُ الأُوْسِ كُنتُهُ » () ، وقال تارة أحرى «سعرُ » ، وقال تاره · فالمال لِلْقُبِهِ وَ مِنْ إِنَّهِ » حَتَى قالَ صَلَى " هَ لَكُنْ أَمَّا يُعَدُّونَ إِنَّهُ أَعْضِي وَهُمَا كُنْلُ عَرَاني مُمِينٌ ﴿ " كَامُو سَلِكَ أَن مَا أَتِي لَهُ أَسِي مِن حَسَنِ خَدَقَ وَالتَّقَدَمِ في الصَّاعة في شيء م

وعلى أن لله سنحاله إلا أناح له هذا بتده و حدق وحم له أسناله وبدور دو عيم وهميّه على تحصر الموعى مع دلك أنه سندعيه آية له وحجه على صدفه الم حدم هم من تحداد على فعل مثير ولا أتاحه للم ولا مكتهم منه المصار فالك آية من فعيم وحدة المعادة وجرى محرى سائر كرت والمع في نه سنحاله أنه كارب فيا يدعيه الوقر الدواعي والهم وجمعها على معارضته وحرق الطائف في عوص مه إلى نوع معرفه أنكي أبنص حجته واير من شبهته ومتى المعمل ذلك المكان ناقصاً للمادة بصرف الهم عن قبل دنك وجمع الدواعي عليه ومنع اللعائف ولأسباب منكنة على المادة بصرف الهم عن قبل لا عصر العادات إلا للدلاله على الصدق

مــألة إ في التحدي

وس دان دان ، وكدلك يقوه به إن صاحب كتاب إقليدس والمجلولي والقائل دوم شب له لعدو بمش ما أم به وحده دلاه على صدفه وأمهم سن الله سندنه فلم يع رصوا ، وحد أن كون دلك أيه هم ، قبل له أحل ، إلا أن لله سندنه إذا عمر أن لمدعى لدلك كادب ، قلا مد أس بحدم هم و و و قرأ بدواعي على مد صه مد تحدى القوه به ، قلا مشون عند حدد دهم به أن أيهم الناس المقالة وي هو أمم منه في معاد لسكي سقص كن مد دعود مديد

مسأة في لمرصة

وتمع مصیله و النص علمه و سیل ه من کل حل مسه ۱۰ و ک لا میر وجود مه صه
الله ال که اما تطیوره می جهه سی وجبی نه حبه و وجب سفوط ما دال او آلف ده کال
الحوف من فسف ما مد من نمیم مه رصه مع دلک آلط من دسوی معارضة ۱۰ فاد م پیسم
الحوف من فوسکم افد عورض و و بال کال عشر کا باشدج فی اللم آل واشکدات نه مه
عراده من حجه آلو شبهه و فیکیف ملمکم حوف من برجار ما دعیتم

و یعن ش سال علی هد من پهود و سته کی ساکال ما فشوه صحیحاً و حر بدع آل یدعی آل موسی وعسی و عسهد السالاه و قد عواصای قلب العصاحیه وفاق المحر و رحیاه سیت و ایره لا شه و لایرض و وال خوف من اسیف کم پسع من قل دلك و والی محوف من سنوف مسلمان سوم تمنع من قله الآن ؟ لأن المساكد آب مومی وعیسی عند مسلمین دد و سام ه مكان عمد و صلی اقد علیه ؟ فإن لم بجیب هدا ، لم بجیب ما قلتم .

مسألة [في حفظ المارصة

على دالى دالى عال عال عالم الكرام أل كول عد صة قدد واحث وست ودهت و والتواعل عديه الحقيق وصفعيه على كال والته المراف روعي عالى والمديد على حفقه والتواقع على عديه الحقيق عالى والتواقع على عديه الحقيق عالى الكراف الإحراف على المراف الم

مسألة (في المارضة والإعجاز]

فين فان فالله ما أسكر المران كون عوم ما تركو معاوضة القراق الإعراضيم عن لبط في أن مقاسته تشهر موجب فكد ب من أتي به ؟ قين عر فيد تد لا علر فيه ولا أمل؟ لأنه لاشبهه عن أحدك عله في أن من فالله وال النات بن غوم ولي قد على القنام، كاذب إذا قام وقدر على نف. و لأطفل سنة يدول علمول هد فيبلا على فريش في وقا تُـ عقوطم وحوده قر تحهم ومح أراها ومحه أدابهم مدا وصفيما الله الماني بهامان أمهم فوم حصمون والعملهم من يرسول ، صبى الله عليه ، أب عد التي أبي مها حتى فال لعالى الا وما تشعَّلُنا ال مراسل به الألت إلا أن كلات به الأواول » الا تعلى لتي سأوها ، ومد فوهم الا لن تُولِينَ إِنْ حَتَّى مُكُولُ مِا مِنْ أَكُرُ صِي مُنْهِ * وَالْكُولُ مِنْ حَمْدُ مِنْ عَمِينَ وَعَمَب فتعجر الأمير حسيد معير ه و المطالب الم على عبد كمه و دي منه وألسكه قبيلاً ١٤ "، وهوله ١١ أو يكون بك سي من أخراف أو ترقي في التي و وس بولمن ير فيك حُبّى بدأن عدم كشبّ العروم الأسار ومع ما ذكره عن ليهود في قوله سَنَمِنَ أَهُمْ الْلَكُتُ أَن أَمِنَ عَسِم كُنا مِن مِنْ وَصِد مَا وَ مُومِي أَ \$ \$ طُ " كُتْرُ مِنْ دَالِكُ فَقَالُو إِنَّ ١٨١٠ حَمِرُ وَلَا " مَعِ مَا عَلَمُهُ أَمَّا لِأَخْدُو تُعْطِيلُ مِن الأحتجاج والعباد ا فكيف خهل هؤلاء أخرول منة معهم مصاّعيه بالاخهار الماثل عن هذا؟ وغن السائل عن هذا من الهود والنصاري الد ألكرتم ألا يكون إسرات لشحات والأطباء عن معارضة موسى وعسي في يأتهما لمحره عن ذلك ، و م طدقوا عنه تدهامهم في النظر في أن معرضتهما يؤدي إلى تكديهما ؟ ولا حواب عن ذلك أبدأً

مسألة [في المارمنة والسيف]

قال قال قائل ماأكريم أن كون صارف بقوء عن معرضته عقده أن لسيفًّ أَنْحَعُ فِي أَمَادِ وَأَحْسَدِ مَادَةَ سُنْهُتَهُ لَا يُعْجِرُ عَنْ دَمِثُ ۚ قَالَ لِمَ * • كَانَ فِي قَدْرَةَ القوم التَّكُدُ مَثْلُ لَقِرِ لَا لَا لَا يَعْمِ عَنْفَ حَرِف * كَا أَنْهِمَ كَانُو مَا وَلَكُ لِاشْعِرُ وَمِ تَخْرِ والخصابة و بسائل وكل ما هو من طبيعهم : وفي تُركُ دلك دسل على بطلان ما فلتم . مسألة [في المأرضة والشبية]

فإن فالوا: ما أنكرتم أن يكون المانع لم من معارضته هو خوفهم من دخول الشهة على أو مانه وقويه له به لبس مقروص لما أست به ؟ قبل لم : هذا باطل ؛ لأن اللسب سهم ، واللغة عنهم وهي طبع هم ، ولا شبهة عليهم في معرفة ما هو الوال كلامهم ، ولا محال ولا مشرح للشك في هذا البات أنم يقل هم الحاراء الخوف من دلك الرجاء أوصوح علان ما أنى به هم ووقوعهم علم ، فكيف ما يتعقهم هذا على معارضته أو تقال لم في هذه المن و لهي قبيل ما أسكرتم أن يكون هذا هو العمارف لقوم موسى وعيسى عن معارضه ما ادعوه آبه ألف المنكل شيء ألف الها فيو حوالا

مسألة فرسمة الإعجاز فوالقرآن

هم در در کان حرد در حدد عدد کان من حکمه و استخمتین و لحد و حرفین در استخمتین و لحد و حرفین در استخماری در در باشد در وحب می در در در باش علی مش حکمه و الا کون و در کاه شدا، و وحسا و در باش علی مش در ساس علی مش در ساس علی مش در ساس علی مش در ساس به و وحد حیل می صد به و و وحسا و و سانی اید سیم علی حکمته و لایشن و وحد حیل می صد به و و الس وحد به عدد علی این مدر عدم در عدم در در کان الا مجیب افا تعدر عدم در در بی در در در اعدر علیه العمور بی سیم و و در اعدر علیه و رحد المدر علیه و برطنس و در کان حمل حدل از بیمد عدم در عربی در در در در در وحد الله و برطنس و در کان حمل حدل و عدمود بی است و بیم من عهر علی بده و وحد آل و برطنس و در کان حمل حدل و عدمود بی است و به من عهر علی بده و وحد آل کون عدر ایم آل که من این به و بی در کل علی در در به من عهر علی بده و وحد آل یکون عدر ایم آل که من این به و بی در کل علی در دول سور فرسه آیه لأحد .

مسأله في كيفية الإنجار في نقرآن

 هو فی علمیه و رحکام راضه و کومها علی و رس ما آبی به ایسی ، فیلی نقه علیه و و سس طمیه اکثر من وجودها متعدمة و متأخره و مترسة فی ته جود ، واپس لحب بطر سواه ، وهو کنت عرفحرکات پلی ایسی، و وجود بعضه فیس بعض و وجود بعضه بعد بعض و به کال ما شام عنه آبیطل مربه الدرآل و موسع لا نحو به فی بعضه ، وجب بطال فصیلة الشاعل معمق و مراقی و موسع لا نخو به فی بعضه ، وجب بطال فصیلة الشاعل معمق و حراقی العصیح بشتار ، حتی لا کون علی أحد باکله بالمدن المرایی و بال کال آغی من ، فی قصیل سیخیال و ایر ، و هدا آند حیال عمل صراحه ، به ، فیطل ما تعلقتم به

مسأله في التحدي بالحروف منصومه لا بالكلام للأنم بالله

مسألة (في الحفظ والإعجاز]

قال قال قائل أو كان لقر آن مصحراً ، لوحب ، إذا حفظه بعض النباس وثلاء على أهل مده وادعاء ية به ، أن يكون دلا يه على صدقه ، قيل به الا يعب ما فلته من وحهين .

أحده أن القرآل لا كون معمر عدد من سمعه إلا بعد فحصه و محثه و عشته وعلمه بالم لا أحد سبق الدى أنى به إيه ، وأنه من حهته بخر ومن قتيم طهر ؛ ومتى لم يقر دلك ما يعمه معمد به وحافظ ها؛ عالم ترآل إدا دعاد آية ، ما بلث سامع دعود من أدبى محت حتى إمد أنه طاهم عيره ؛ فسقط احتجاجه به

و توجه الآخر أن لله حالى ، إذا على ذلك من جان من حلصه ، أسباه إياه ودهب محفظه من قلمه أو حلق بـ معه القد لذعلى حلطه من أوله إلى آخرد حلى تمون من أبى به هذا أمن جلطناه وعرف و فلك على أحدثه السفط التعلق بهد

مسأنه في لإنحار في لتوراه و لإخبين

ها و ه ما الكرتم ال كول مو فا و لإجبل معد ؟ فيل هم الكراء دلك للمده العلم من ه كال لد كال معد . وهي عملاً العرب عن معا صه أور رد مع حرصهم على كا منه وما عرد و مصل منه و به ها علله و مه ع كل ماه في مكر هه وفعل هم من حوله ؛ وه حدى موسى وعسى ، عمهم السلام ، أعد هم مثل نثو د و لإنحس وعباه من أعلى لأهو و ماه مال كول ما أم مه من ولك مهد أن و د م كمن ولك كمالك ، ما تحت ما فاشوه

مسألم في تروم حجة لقرآر عبد عير المرب

فيل در من حيث بهم رد فنشو عموا أن احرب بدين أحد فيها بني صلى به معج المحقول في ما أي به معج المحقول في المراب بدين أحد فيها بني صلى بنه عبيه مع الكام أفضح بدس وأحد هو على عمر الكام المراب ، وأبها عبياته في هذا الله ، وأبها عبياته في هذا الله ، وأبها عبياته مع ذلك أحرص الناس على تكذيبه و هبه المالام ، وأبهات بعبه ، وأبها عرفول ويبيته وأهل محاليته في فلّنيه وإقامته ، وأنه ما كان به من فيها من كناس ولا بحطه ببيبه ، وأنه مع ذلك كله أجم تحدام بوشله أو سورة من مثبه محتمين ومعترفين فعه و عن ذلك أجم المحالة موسى وعلى ، عبيه المالاه ، فاتمة عن من منس بساح ولا طلب المحمه بأنها تحل أن حمة موسى وعلى ، عبيه المالاه ، فاتمة عن من منس بساح ولا طلب المحمه بأنها تحل أن حمة موسى وعلى ، عبيه المحم أنها به ، فيحرو عن ذلك مع مداس على تكذيبهما والإس مثل ما أنها به . فيحرو عن ذلك مع مداس

مسألة [في معارضة مسيلمة للقرآن]

فإن قال قائل : ما أنكرتم أن يكو مسيمة قد عارض القرآل وقابله نقوله : لا م صِعْدَعُ بلتُ صِعدَعَيْن ، بقّ هسكم كم كيفين ، لا الله أسيرين ولا الشارِب تَشْبِعِين له ، وقوله . لا والرائزعات آراعً ، فالحاصِدات خشد ، والطّاحِيات طحد » ، وأمثال ذلك من السكلام الركبك لسحيت ؟ قبل له : هد السكلام دن على حين أورِدِه وصعف عقله ورأيه وما أوحث السخرية منه و هراء له ، ويس هو مع ذلك حارح عن ورب ركبك السجم وسحيعه ، وما اد على ذلك فسلا حرج إلى وإن الشعر كفول ١٣٥ و سعمهم في شعره :

> وفرا ممانا لیصدع قلبی والحوی یصدع النؤاد المقی أرأیت الذی یکدب بالدین فداك الدی سع اسم

وعلی آل هد السكام و كال منتخر شنفت الدرب وأهل مآلاً به ، وعوف أبياع الدي ، صلی تله عليه ، أنه أغروض ته ، وهاوها هم البلغ بيثين بأنه قد في بل ؛ وفي عدم دلك بالبل على حهل مدعى بالك ، وعلى أل سيمه مراً دع هذا السكام ممجر ولا لحَدْثى ما ما ما ما ما بالكال ممجود عنه ، بالكال في المنه والعس كال سامع به أحمد وأسحف وأحمل من المرب العلى به ويتلك لا عد به بدا ولا أحد من المرب العلى به

مسأله في العبر بالتجدي

ول فال فالل من أهل من أهل من وعواه من أن المراك الدى وصلى فه عده و عدى الله من أن أن أن وي ميل فه عده وهوه كا القوا لله من أن أن وي ميلة وهذا بهم الدين عبل هر العرادات صطراراً من دمه وهوه كا القوا وحوده وصهواه وكا أميراً وحود العرال عده صطراراً الهداعلى أنه في بص التلاوه والحود قوله هوا أبوا عشل أن أنوا عشل تحدا على أن أنوا عشل تحدا المرادان لا يأن والحن على أن أنوا عشل تحدا المرادان لا يأن من بشيرة الله وهدا عايم التحدي والعراج الود وصل هوله الا فأنوا سؤرة من شديد عوله الا وأدعوا الشهراة المورة على شراعية التحدي والعراج الا المتعلى لأحد في هذا المات .

وَيُغْلَبُ السؤال على من سأل عنه من البهود والنصارى والمحوس المدعين لمبوة رَرَادَشْتُ ، فيقال لهر : من أب علمتم أن موسى وعبسى ورَرَ دَشْتُ تحدوا قومهم عثل شى ا عما أنوا به ؟ وما أسكرتم أن كون دثات قد طهر من عير احتجاج سهم ولا تَحَدِّ إلى مِثْله ؟ هـكل شيء تعلقوا به فهو جوابنا عما سألوا عنه

مسألة [ق إطال دعوى المعارضة ع

قبل له علما عنه مس مثن عاولا من حسن صيد : قال قدرً على دلك قدر وفيات به ألله علما عنه مس مثن عاولا من حسن صيد : قال قدرً على دلك قدر وفيات به درية أنه حالات عا ؛ وسر دال سحر العرب أيصاً عن معاصة القرآن مع العم شهم الصح المصح ، وأسع اسد ، وأشعر وأخص من على وجه الأرض عمن تكلم بلساتهم بعدّه ؟ معم مدال مدر معاصله على من تمدّه وعلى أن من الناس من يزع أن الله مبحاله بعا أعر الدال مدر معاصله على من تمدّه وقت التحدى بالإيان عثله لسكى بخوق مذلك العادة صاحبه و مدن على صدقه ، وقد بحو أن أيدره عد موت التي عصلى الله عليه على مثله ومهم الله سبحانه عن ذلك وقت تحدى الرسول [٤٤ ط] ، صلى الله عليه ، وعم عدمه عن ذلك وقت تحدى الرسول [٤٤ ط] ، صلى الله عليه ، وعم عدمه عن ذلك وقت تحدى الرسول [٤٤ ط] ، صلى الله عليه وحرفه المعادة ، كان به علم عليه أفراد الموضع على المادة ، كان أنه عليه وقد اعتدوا الاعتدار عليه ، ثم أدراوا عده أد بية مد تقصى عطمة وحدة به أدان خرق الدادة بايجد القدرة على ذلك وإعدامها على خلاف شدم ادانوف آية عطيمة وحدة بية ، فإدا كان دلك كذلك ، سكان شم أدانوف آية عطيمة وحدة بية ، فإدا كان دلك كذلك ، سقط ما مألوا عنه .

مسألة [في وجوء الإعجاز]

قال قائل : قبل في القرآل وحه من وحوه الإعجاز غير ما ذكرتموه من مديع نظمه وعجب رضعه و أليمه ؟ قبل له أحل ، فيه وحيان آخرال من وحوه الإعجاز أحدها ما العلوى عليه من أحيار المهوب التي يعم كل عاقل عَنْحُرُ الملق عن معرفها

والتوصل إلى إدراكها محوقوله : لا لَتَذَخُسُ الشّاجِدَ الْحُرَّ مَ إِن شَاء اللهُ ، المِينَ الْحُدَّيْنِ وَمُوسَكُمْ وَمُنْصَدِّينَ لَا تَحَافُونَ ه (1) و فدحوه كا وعده وأحره ، ومن دلك قوله تعالى : لا سَيُهْرَ مُ الْخُلُهُ وَ أَوْ وَنَ اللّهُ رَاه (1) و فكن دلك كا أحير ، وقوله : ه إيطهرة أللي الدّين كُمّ وَلَوْ كُوه المُحْدِولَ الله وأعلى دَعْوَلَه وأذل الموك المحاولة الإصاباللي كُمّ وَلَوْ كُوه المُحْدِولَة الله وأعلى دَعْوَلَه وأذل الموك المحاولة الإصاباللي كالت حول صحب الدعوة إليه ، وقوله تعالى . ه وعد الله المؤل ، مُمنوا مِسْكُم وَعَلُوا المناسِعينَ بَعْمَنَعُومِمُهُم في الأرض كَلَ اسْتُحلّف الدّين مِنْ قَسْمِهُم ه (1)؛ وكان من ذلك المنشيعة الله عنال وعده الله المؤل المؤل المؤل المؤل المؤل إلى الله عنال الله عناله عناله الله والله المؤل المؤل

و لوجه الآخر ما الطوى عليه الدرّب من قطفي الأولين وسير للصين وأحادث المتقدمين وركم ما شَجِّرَ بينهم وكان في أعصارهم تما لا يجور حصول عمه إلا لمن كُثْرَ التماؤه الأهل السّير وذرائله لها وعديثه مها ومحالسته الأهميا وكان عن نتاو الكثب ويستحرجها بامع

as tt (t) - tt, f (t) - st, at (t) - tY, EA (t)

^{10 - 1 .} T. (v) - 11 : C (1) . 14 - 11 : T (0)

العلم أن النبي ، صلى الله عليه ، لم يكن شوك ما ولا يُحطّه بسيسه ، وأمه لم يكن من إينزف مدراسة الكتب ومحالسة أهل السير والأتحد عنهم ، ولا التي إلا من لقوه ولا عرف إلا من عربود ، وأمهم يمربون وأمه ود مده ومشاه و عسرته في حال فامته سهم وطعمه عهم ؛ فعل دلك على أن الحير له عن هسفه الأمور هو الله سيحانه علام النيوب . فهذا وجه الإمحار في الترآن

ناب المكلام على اليهود في الأخبار

فيقال للم حبط ، ما الدليل على إثبات نبوة موسى ، عليه السلام ؟ في دبوا ، ما طهر على يقه من الأعلام المجزة كفلق النجر و رجراح اليد بيضاء وعير ذلك من أعلامه ، قبل لهم : وما الدليل على محمة هذه الأعلام وتنونها مم علمكم محلاف من بحثف فها من البرهمة والحوس وسحدين وأهن الشجم وغيره من الحاحدين ؟ فإن فاوا الدليل على ذلك على

اليهود حله عن سلف ، وهم قوم سهم تقوم الحجة لمنا هم عليه من كثرة العدد وتعرق الدواعي والهيم وسامِن الأوطان وساعد الديار وأحتلاف للداهب، والكلاف ممتمع على مثلهم ، أن مومى عليه السلام ، أبي مهده الأعلام التي دكر ،ه. * فوحب المع بصحتها ، قال لهم أليس قد أكر حميم من قدمنا دكره من المحوس والهرهمة وسيره سحه ما نقله أسلافكم وأخلافكم، فيكيف كون مقل موجدً بعد مع إسكا من أنكوه وطفي من طمن فيه ؟ هان فالوا إذا استوى أول احم وطرده من حره ووسطه دئب صحته ووحب العلم عصدق سته ، و إن حالف في دلك محاصون ، يدر هم ما أكام أن كون محد ، صلى الله عليه ، نبيا وأن يكون ما أثبته للملون من أعلامه سجيحاً سفل من غل دنك من الملمس لا ودلك أن مسامين في وقد هد أوم سعصهم شد من أر وللوم خيجة ويد بقوا جد عن سلف مع كالرة عدرها وبداور طناعهم والداس أعر صهه ودو عهم ماحد اف آر أبهما ومداهاته وعرق أوطامهم ومدّ عاجو الكدب على مديد أن محدًا صلى الله عايد أبي بالأعلام ساهرة ودالم همين الرائحة بم شهر ما قد أصنعوا عميمًا ولا أن أهل مال على نفيد و ما به كالفراق ، ومنها ما أحبرت حجه من لمسلمين أمها أخدته عن حجة ، والحجة عن مثلها حتى مثلهي داك إلى قوم عنوه تحصرة حاعة الصحابة وأصافوه إلى مشاهدتهم وعامو الصداغيم ما دُّمي عبيم ، ورد ره مسحه كندى من من أعلام موسى واذعى فيه مشاهدة من صلف ممن عاصره : فوجب عنده سود محل يرصل الله عليه

وإلى دم ساعاً لمسعيب سبن أجد الفل عهد كار دنة وعر عور على مشهم الكسب، وإن كال حنفهم بيوم بحلاف هذه الصعة ، فيدلك لم يحب لمير بصدفهم ، قبل لم في أسكوتم أن يكون اسعب سبن شوا في الأصل علام موسى ، عليه السلام ، قلة د عر يجوز على مشهم الكدب ، فيدلك ، يجب راحة و شوتها وعز البراهمة والحوس صحتها لا فإن ذالوا : قد أحديث اليهود ، وهم البوم حجة ، أنهم أحدوا هد ، النقل عن قوم هم حجة كهذ و تحل مثل محضرة [الحجة] وادى حصوره الإحراج اليد بيصاء ومشاهدتهم لللك ، فأمكوا عن إسكاره ، قبل لم . فيكملك لمسلمون ، وهم اليوم حجة ، بل معمهم ، يعمرُون أمهم أحدوا عن إسكاره ، قبل لم . فيكملك لمسلمون ، وهم اليوم حجة ، بل معمهم ، يعمرُون أمهم أحدوا عن إسكاره ، قبل لم وعن نقل محضرة الحجة فم أيديكر ما عله مع ادعائه حضورهم في نقلوه صرورة ، قبل ادعائه خضورهم في نقلوه صرورة ، قبل ادعائه خضورهم في نقلوه صرورة ، قبل

لهم : أوَّل ما في هذا تجوير كم كدب على عدد لمسلمين اليوم في قولم إن أحدوا دلك عن حجة وإن حار الكدب عليهم في هذة الدعوى حار عليهم في جميع ما يَدعُونه وينقونه ، وجاز أيضاً على أمثالهم من اليهود والنصارى و نحوس و تقَهُ البادس * وفي دلك التعطيل للأخبار واليلم بشيء من جهتها أصلا وتَحُويرُ أن تكون اليهود اليوم كاذبة في قولها إن النقل أحديه عن حجة كمى * وذلك ما لا خلاص منه

ويقال لهم لوكان ما عدد الهود اليوم وتدعيه صحيحاً وماحوداً عن شها من سلف ه حجة اللم الملحدون والداهمة وأهن الناسة و عوس وأسحاب الطبائع والفلاسقة والمنجمون صحة غالهم اصطراراً الله م كن دلك كذلك ، وكان سائر من داكر ما تحقيداً مَدَيّهم ، القال في يكون سحيحاً

فإلى دوا علم علمول دلك صرورة وكهم بحجدول ما عمول ، قبل للم وكدلك أثم وسائر النصارى علمول علمة على سعيل لأعلام بنيها عير أركم تحجدول دنك على عمر مسكم وبحثه في دار بحد أسد علاف ما سعول ، قبل للم وكدنك ترعم البراهمة والمحوس واعلاسمة وأهل لإحاد أنها بحدول أنسهم عير عليل عصحه نقدكم والم بحب بصديقك ولا حواب للم على دلك وإلى ها فالها السن مر صدق السلف الدين نقلوا أعلام موسى صعر را و إنه سم دنك من أمرهم استدلالا سكوت من سكت عن إنكار ما نقاده مع ادعاء حصوره ومشهدهم ؛ ومن صد عن البطر في ديك ، حبل احق عمل مقاوه ، قبل لم مثل دلك في المو بصحة كثير من أعلام البي ، صلى الله علمه ، وأنها معلومة عش هد الاستدلال وأنهم ، عد حبه ، تركيه البطر في بدل على محته عليه ، وأنها معلومة عش هد الاستدلال وأنهم ، عد حبه ، تركيه البطر في بدل على محته

ولا قبيد كالهود والنصارى والمسلمين ؛ وهده العلة معقومة من حد كر . فير هم الأد ر المحتمه عبه كالهود والنصارى والمسلمين ؛ وهده العلة معقومة من حد كر . فير هم الم الله على وحَت دلك دول أن جعد علاله وكدسه لاحزع أهل لأد ل الحامة على كديه وركة كامر همة و نحوس والعلاسعة وصروب بدهرية الهال كل يصوأ مختصين في دا الهم على تكديب مُحْيِر لا بدل على كديه ، في أسكوم أن كول إطراق المختصين في ديامتهم على تصديق المخترين لا بدل على كديه ، في أسكوم أن كول إطراق المختصين في ديامتهم على تصديق المخترين لا بدل على صدقهم ا

تم يقل لهم . قاأكرتم من وحوب ثبوت حكر سمين وصد قهم الإطاقهم وإطاق العبسوية ممكم على تصديفهم ، وهم أهل دسال تحديدي ومشين متبينين ؟ فإل قالوا العبسوية إنه أحدوا عَلَى علام عحد ، صلى لله عليه ، عكم ، وأبرى الأصل وقة واحدة، قبل لم وكدلك لمسعول والمصارى إنه أحدوا على علام موسى ، عليه السلام ، على أسلافكم وعسكم ، وأبتم في الأصل وقة وحدة ، ولا أحد الحجة سقسكم ، ثم عقال لهم فيجب على موضوع اعتلالكم تصحيح آت سبح ، عيه السلام ، الإطاب الما والمصارى والعسوية على سحته على الحام ، الإطاب المي دلك تركوا دبهم ؛ و من أوه ، تركوا اعتلالهم

قال قالوا فداً سُمُّت المصارى إلى نقابهم أعلام لمسلح ما تحيله العقول من التنبيث ، فيل لهم إلى المصارى م نَعْل التثليث قَلْفُلْكُ نقلها، وإنه تأويه واستدت عليه عند أنفسها وصراب للحول والأنجاد والأقام والحوص لأمثال وعَبْطَت وأحطات في احتهادها وتأويلها * وذلك لا يوحب عنظها في نقلها أن لمسيح أراً لا كمة والأترض ومشى على ماه ومحو ذلك * فتطل ما فلتم

ويقال هم : فيحب بصحيح أعلام لمسيح ، صلى الله عليه ، تُنْقِب ونقل العيسوية ونقل الموحدة من النصاري من رؤوس الأروسية الدين يقولون إن عيسى الله على حهة الاحتصاص والإكرام ، ولا يحدون لدلك مَدْفعاً

تم يقال لهم : ويجب أيضاً أن يكون نقل البهود لأغلام موسى كدنا ناطلا ؛ لأسهم قد مسئوا إلى نقل دلك ما تجيله العقول من قوهم بالنشبية و شخصتم وأن الله بعالى جسم دو صورة ومشام محدود أبيض ارأس واللحية وأنه مهموم محرول عنا عليه البناد من الطم و لفساد في الأرض ، وأنه ، سالى عن قولم ، كية على الطولان وحراش الصالم وفن ؛ لن أعود إلى إعراق الأرض أبداً وتحطى في الحيل إلى حد الن استقه النصاري في الشيث والاتحاد

و إن فاوا بس كل البهود غوول دلك، فين ثم ولا كل لمصارى يقومان متشيث و إثبات النبوة على حد ما تدهب إليه مسكلية و يعافمة والنسطورية ؛ ومحن إنه محتج بقول الموحده سهم فإن عمرا ليس في النصارى إلا عالى ٢٠٤ و المشيث الذي تحيله الفقول، قيل لم : ولا في البهود إلا قائل مشب ر لتجميم الذي تحيله الفقول؛ ولا جواب عن ذلك.

أم بقال لهم : حرونا عن نفسكم أعلام موسى ، عليه السلام ، هل كانت الحجة فائمة من فقل وحود النصرى والمسلمين و رضافهم معكم على القل مع حلاف البراهمة لسكم وسائر من فكرناه ؟ فإن فالوا : لا ، تركوا دينهم وأوجبوا سقوط فرض شريعة موسى عن كل تراتمين وعوسى ولمنجد وصبى وأ ، لا حجه عيه قش فقل المسلمين والنصارى لأعلام موسى ؛ وليس فلك من قولهم ؛ و . . وأو قد كانت الحجة لارمة سقل الهود وحدهم مع خلاف من خالفهم مع كثرة علده واحتلاف ديناتهم ، قيل لهم : شا أسكرتم من قيام الحجة سقل مسلمين لأعلام ميهم، صلى لله عيه ، مع حلاف من حامهم من أهل المل ؟ فلا الحجة سقل مسلمين لأعلام ميهم، صلى لله عيه ، مع حلاف من حامهم من أهل المل ؟ فلا عدون منا من ترك ما تعلقوا به .

تم يقال هم هل بحو أغل لمسهر والمصارى لأعلام موسى ، عليه السلام ، من أن يكون مأحود في الأصل عسكم أو عن عسى ومحد المدين لم يأحدا عسكم و إعا أحدا عن الله تقالى ؟ فإن كا وا إي أحدوا دلك عسكم وأتم في الأصل طنة واحدة ، والحجة تقول الطقة الواحدة عبر أدنة ؛ وإن كا وا أحدوا دلك عن عسى ومحد للدين لم يأحدا عسكم ، فقد أحدا عن الله سيحانه ، وهذا إقرار مسكم سبوتهما فإن قالوا : إنما وحب سحة نقل ليهود ، لأمهم في دار يأة وعن تؤخد سهم الحرابة ؛ وليس كذلك المسلمون ، لأمهم ليسوا في دار دنة ولا ممن يؤدي الحربة ؛ فيقال لم ، فلا يحب على قول كم إليات سحة حبر نقلة المنازال والسير؛ لأنه عيس بوارد عن أهل دة وعن يؤدي حزية ؛ و يحب لحده العلة سحة نقل المعارى أو يتركوا اعتلام ، و يقال لحم فيحب سقوط وض يؤدي الحربة ؛ فلا يحدون من دلك مذا ، و يحقة أو يتركوا اعتلام ، و يقال لحم فيحب سقوط فرض اعتقاد سوة موسى ، عليه السلام ، و يحقة من أن يحصنوا في دار دة و تؤحد صهم احربة ؛ فإن صروا على ذلك ، تركوا دينهم ما حاء مه قدل أن يحصنوا في دار دة و تؤحد صهم احربة ؛ فإن صروا على ذلك ، تركوا دينهم وإن أبوه ، أنطاوا هذا الشرط في سحة الأخبار .

و نقال هم العبحب صبحة أعلاه السبح الإطافهم والعسوية وتحن معهم على تقلها ال الأن نفريتين تؤدون جرية وهي في دار ده الوكدنت جب سحة نقل لمسعين الأعلام محمد ، عبه اسلام ، الإصافي المسوية على تميه ، وهم أهل ده ، وعمن نؤدي الحرية العال قالوا عسكم أحد العد التَّمَّلُ وأشر في الأصل وإفة واحدة ، قيل هم الوكدنت المسمول والمصاري وعمد وعيسى ، عليهما السلام ، ٩٥ ظ إنما أحدوا النقلَ لأعلام مومى عنكم ، وأنتم في الأصل طبقة واحدة ؛ ونقل الفرقة عبدكم لا نقومُ به الحجمة ؛ فيُطل نقلسكم

فإل فالوا: قد شهدائم وشهدت النصارى ما مصحة أعلام موسى ، وذلك كالبعة على دعوانا ، ولم تشهد لسكم مصحة أعلام سيكم ، فيل لم ن وشهاد ثما وشهدة المصارى هى شهادة على شهادتكم ، وأنتم في الأصل فرقة واحدة ، وكثرة الشهادات على شهادة واحدة من واحد أو فرقة واحدة ليست محجة ولا تشبق . شم يقال لهم : وكذلك قد شهدا من والعسوية مصحة أعلام عسى ، عليه السلام ، فيحب إثباتها عبدكم وبان فالوا الشهاد على خهاد فها على ذلك شهادة على شهادتهم ، وهي شهادة واحدة في الأصل ، قبل لهم ميثل ذلك فها تتماقوا به

قال فالوا: إنه وحب القول شوت أعلام موسى ، عليه السلام ، لأن الناقلة لما لم يُختَلُوا على تقالهم بالسيف ، و تَعَلَقُ أعلام محمد ، عليه السلام ، محمول على النقل بالسيف ، قبل لم ولم رعم أن محمولون على الشل للأعلام بالسيف ، وما دليسكم على دلك ، وما أسكو بم أن تكون هذه الدعوى كَدِن ؛ لأنها لم محمل أحداً أسم وأقر بالشهاديين على غُل أعلام بيسا ، عليه السلام ؟ ولو اعترض مُنتَرِضُ خَيُورَ الأَمة لم تَحِدُ عندها من نقل هذه الأعلام شمئًا ولا معرفه مكثير مها ؛ وإنه بطامهم بالدحول في الدين بعد قيام الحجة فقط

ثم يقال لهم : أليس موسى ، عليه السلام ، كال مِن دينه وشريعته أن إثنل من ارتد عن دينه وقارق مِنته عند الدحول ديها؟ دارا والوا : هم ، قبل لهم : ها أحكرتم أن كولوا محولين على نهن أعلام موسى ، عبه السلام ، مالسبف ، وأن يكون أسلافكو الذين كانت منهم الله أوارائسة ، إنما دحلوا في دين موسى رَعْنة وحد الأسناب الدين وائتر أس فيها ، وضيين لهم دلك ، هذا دحلوا في الدين لم عكمهم الحروج منه خوط من الفتل ، فصاروا محولين على النقل ؟ فإن قالوا ، لم يكن أسلاها يحملون الناس على الدحول في الدين ، وإن حلوم على الله على الدحول فيه الدحول فيه إلا متنا على الأمان أعلام عينا ؛ ولا عتن أيضاً من أدى الحرية وأدم على دينه من دخل في دينها إدا لم يَنْمَن أعلام عينا ؛ ولا عتن أيضاً من أدى الحرية وأدم على دينه ولا محصل في دينها إدا لم يَنْمَن أعلام عينا ؛ ولا عتن أيضاً من أدى الحرية وأدم على دينه ولا محصل في دينها إدا لم يتأمن أعلام عينا ، أو كان من أهل القيد والتأسيم ، فلم يتحرّ أن

يكونوا محولين على قل أعلام سنا ، عبه السلام و يقال لهم أيت ويعد صِحَّةُ مَن أعلام محمد سقل العبسوية ، وهم أمة عطيمة : الأمها لم تُحَمَّلُ على دلك مالسيم ، وكملك بجد صحَّةُ مَن أعلام المسيح ، عبه السلام ، [٥٠ و] لقلهم وغل الميسوية له ، وهم عبر محولة على النقل مالسيم ، قبل لمر محولة على النقل مالسيم ، قبل لمر وكملك أنتم محمولوں ؛ وقبل لهم : الا ميسوية عبر محمولة على قبل أعلام المسيح ، فبحد إثبات أعلامه سقلهم

ويقال المصارى ، إن قاوا لس أنم محولون على ملكم ماسيف ، ما أسكر مم أن تكووا أيصاً [محوين] على نفسكم ماسيف ؟ في فاتو ، النصرى معترقون يى الملاد والمقاية و بُطُون الأودية ورؤوس الحس و الصوامة و أطراف السيد والهيد ؛ فك عن كونون محويين على البقل فاسيف ولا أخذ في هده المدّع محسهم ا فين لهم والمهود ، وكذلك المسلمون منتشرون في البرّاري و انه ر والمحار والرّاباسات وأطر ف سلاد وفي دار مملكتكم وتحت عبدكم مسطمتها وغورية و ومنة وفي فلاعكم ومطامع كم وفي أشركم مهم حلق عطم لا أخيفي عدام بلا الله حلى ، كلهم ينعون أعلام سوى ، سهى الله عليه ، وتدير أعلام سوى ، سهى الله عليه ، وتدير أعلام ما وي قام محويين و تقل أعلامه ؟ فإن دما حبه من دكراه محولا على بصد في محمد ، صلى الله عليه ، وتملل أعلى دما حبه من دكرام أعولا على بصد في محمد ، صلى الله عليه ، وتملل لهم وكذلك حميم من دكرام أمن عليه وأحد المناس في الأصل عن قوم محويين عليه ، قبل لهم وكذلك حميم من دكرام أمن عليه وأحد في سائر الأقطر إنه أحدوا المناس عن قوم محولين عليه ، قبل لهم وكذلك حميم من دكرام أمن عليه وأحلى به ماريف اولاحوا المناس عن قوم محولين عليه في الأصل أو عن أحمل عليه وأحلى به ماريف اولاحوا المناس عن قوم محولين عليه في الأصل أو عن أحمل عليه وأحلى به ماريف المريف اولاحوا المناس عن قوم محولين عليه في الأصل أو عن أحمل عليه وأحلى به ماريف المريف ال

ثم يدر هم . حيرونا عن حدس لهسه بن على المس أهم حدول لأمسهم أه عيرهم على دين ويرك ويسهم المعيرة على دين ويرك المهم على بعن أسلامه بالسيم الاول والراح حيرم مع تكديمهم لسهم . محاهم وتركو فوهم وما وحده قديم بعمل و مسادة ؛ ويان قالوا . هم الحاملون لأهسهم على بش أعلام سهم ، فيل هم فكريم يحس لحمل بهسه على بشي اللا من حيث لو آثروا تراك النفل لصا و ربه ووقع منهم ؛ فهذا يعود إلى أمهم تقاوا ذلك محتار بن للنفل و ويان قاوا المناصروا محويين على النفل بأن حمل بعصهم بعداً ، يقال لهم فلا بد أن تكون فهم فرقة عمر محولة هي الحملة لميرها الاور قاوا الهو كذلك ، قبل لهم فلا بد أن تكون فهم فرقة عمر محولة هي الحملة لميرها الاور قاوا الهو كذلك ، قبل لهم

ف أحكر م أن تكون أعلاء محمد ، صلى الله عليه ، صيحة تامتة سقل للك الصفة التي هي غير محمولة أصلا؟ وهذا يبطل تُستقَهم الخشل

و إن قالوا : هذه الفرقة التي ليست محمولة رَفْمُرُ عددها عن عِدَّةِ مَنْ يوحب حدرُهُ البِيْمُ ، قبل لم : وكذلك الأصل في الذين منام أعلام موسى وأحدثم المقل عهم فرقة [٥٠ ط] يَقْطُرُ عَدَدُه عن عِدَّةٍ من وحب حَبَرُه البِيْمُ

ول دو قد أحرت الهوا اليوم، وهم أهل والراء أن سلفهم كلفهم و فوجب ميذاتهم في دلك ، قبل للم شاس المراهمة والمحوس وأهل الإلحاد والتنجم و لفلاسعة لا سلمون دلك و حدوله و يسكرونه ؟ فإل قالوا هم سلمول دلك ولسكهم يكا رول ، قبل لهم : فسكدلك للسلمول قد أحروا اليوم ، وهم أهل أو أراء أسهم أحدوا النقل عن سَعَم كَحَمَهم ومِن آحاد علوا محصرة من هو كحمهم وادعوا حصورهم وسلّوا القهم ، فوحب حيداتهم ؛ وأمم وكل واحد تعمول دلك ، وسكل محمدول وتعامدول ؟ ولا حواب عن دلك

قبل فالها . بس سكر البراهمة والمحوس والعلاسمة و بلحدة طهور هذه الأمور على بد موسى ؛ وإيما يدعون أمها جِنلُ وعاريق ، قبل لهم البس كدلك كا بقولون ، لأمهم حيما يسكرون فيق الدحر وخروج البديساء وتبلغ مده من الصحرة احلة ، وإيما بَسْتَمْجِعون معس من يُسدِّون له دلك جدلا ، طمع في اشهال فرصته وإطهار مجزه من كل وحه ؛ وقبل لهم وكدلك أنتم لا لسكرون ، إذا حلوتم بأنهسكم أن يكون مجد ، صلى الله عليه ، أتى مهده المحرات الحارقة للعادة ؛ ورعما بطنون أنها حِبَلُ ومحاريق ، فإن قالوا السما تقول دلك . قبل لهم وكذلك البراهمة والحوس وأعل الإلحاد لا أيقرُون الوجود شيء مما تذَّعُونه لموسى ، عليه السلام ؛ ولا جواب عن ذلك .

وقد رعم كثير من اليهود أن من شرط الحدر الموجب المع القاطع اللمدار أن لكون الداقلة لا يُحْصُرُهم عَدَدُ ولا يُحْوِ مِن ولا يحور على مثلهم الشّكائُ و الراسل وأن تتغاير أو توعنف أحدم عَدَدُ ولا يحور على مثلهم الشّكائُ و الراسل وأن تتغاير أوع و تحتف أحدمه و أغراضهم وأن تختلف واللّهم ودوناتهم وألا يحموا على عامهم السيف ولا يُدُمنُو إلى حام ما يُحِينُه العقول وأن يكولوا في دار دلة وهن تؤخذ منهم الجزية القوا وكل هده اشر نظ موجودة في على اليهود دول المسلمين

والمصارى والمحوس الأن السلمين عمولون على نقلهم بالسيف، و محوس بقولون بقدم اثمين وعادة النور، وهو شخص محدود، والمصارى يقولون بالثبت: وكل هسدا تحيد العقول وتذفقه وحد القصاء بصحة علام موسى، عبيه السلام، دون أعلام محد وعيسى ورزادَشت وقد تكلمه عسهم في العقل على بقل الأعلام عا يعني عن زرّه: وكدلك قد قدمنا القول في اشتراطهم كون النقله في دار دلة وعمن تؤخذ منهم الجزية وفي ضم ما تحيله قدمنا القول في المقول بلي النقل في وثير بإطاف أهل المن المحتمدة علمه، وبيد أنه لا تمتق لم في شيء ما دكروه

وَمَا تَعَارِ أَذَاهِ وَاحْتَلَافَ أَحَافَ وَمَاعَدَ الْأُوطُنَ وَلَدَيْرَ ، فَإِنّه لا مَعْنَى لَهُ وَلا لاشتراطه ؛ لأنه لا يقل إليه خَيْرٌ عَلَ مُشَهَدَةُ أَهُلُ لللهُ وَاحْدَةُ وَيَتُو أَبِ وَاحْدُ وَأَهُلُ لسب واحد ، وأَهُلُ دِينَ واحد ، وهم أهل واثر ، لوَجَبَ البِلْمُ بصدقهم وصيحَةٍ غلهم . وكذلك لوكانت حرفتهم واحدة

وأما اشتراطهم ألا يصموا إلى حدرهم ما تُحِيلُه المقول ، فإنه ناطل ؛ لأن أهل التواتر لا مجور وقوع الممكدت منهم ﴿ وَنَقُنُ مَا تُحِيلُهِ الْمَقُولُ كَدِبُ لا مُحَانَّةٌ ﴾ ولو حار عليهم ذلك ، لتطلُلُ البِلْمُ تحدرهم ، والنصاري لم مَنْفُل التثنيث ولممكن تأولته على ما بيناه من قس

فين قالوا فقد نقله وغنت المصارى أن السيح أُفتِلَ وصَالِبَ ، فيبحب القطع مصحة حدره ، قبل لهم ، قد قال معمل الأمة وأكثر الناس إلى المنفل مأحوذ عن أرحة من الحوار بين أُوقَى ومَنَى ومَرافِني و إُوحَنَّا ؛ والأرحة بحور عليهم الكدب ؛ وقال مصهم ؛ الحوار بين أُوقَى ومَدَّقَى أشلافُكم في أن شخصه أفتِل وصَابِتَ ، وللكنكم توهم أنه السيح ؛ لأن الفتول بحوّل عن صفنه ، هذا ونقع الشهة في أصره ؛ والحدر لا يكون موجد للملم حتى سكون المافقة قد صطرت إلى ما أحدرت عنه ورالت الشهة إليه ؛ وإذا كان ذلك كذلك على ما شائم عنه

وكدلك خوب عن مصلة تصحة أعلام ررّادُسْتُ ، يما أن غول يهمه في الأصل مأخودة عن آخاد ؛ لأن لهم تصدقهم عير وقع سب أو غول به آجي صادق صيرت على مد الأعلام و عا بي سوة وح و رزاهم ؛ ورما كُذَلْتُ مَعْوِسُ عليه في إصافة ما أصافته إليه من القول بالتنبية وقدم المور والطلام وحدوث الشيص من فيكرة وشكّة شكّها معل الشجاص المور ؛ وهو بمرلة كدب المصارى على المسيح ، عليه السلام ، من دعاله بلى اعتقاد التشيث والأنحاد والاحتلاط وأن مربم ولمت مسيحًا بلاهوته دون تاسوته وعير دلك من جهالاتهم ؛ ولا سؤال لم علينا في شيء من دلك

وسفول في عصيل الأحدر ، وذكر التو ترفيها ، وضعه أهده وما يحب كوبهم عليه ، وحال أحدار الآحد ، وما يُشتَدلُ به على سحة الصحيح منها و نطلال الناطل ، والوقف فها عمري من لدليل ، وعبر ذلك من أحكام الأحدر في ناب النول في الإيدمة ، إن شاء الله تعالى .

يقال لمن زعم ذلك منهم : ما اللهر للوجب لمنع سح شريعة مومى ، عليه السلام ، على وقوا : هو ما أخالة اليهود حدة عن صف عن شعد موسى ، عليه السلام ، مهم أنه قال هذه الشراعة مُو بدة عبكم ولا مه اسكم ما دامت السهوات لا سنع لها ولاسلال ؛ وعوهذا من بعطا؛ وأنه أمر شكديت كل من دكى بلى سح شرعته وعد له ، فوحت منه السح عادكر باه من اعده ؛ فيذن لحر ما أسكر بم أن يكون هذا النول الذي يقشموه عن موسى ، عنيه السلام ، صحيح ؟ ولكن لم رعمته أن مراده به تعني المسعع على كل حال واروم العمل بشريعته ، وإن طهرت لأعلام على عد من يدعو إلى مسحها وسد بلها ؟ وم أسكرتم أن يكون ، عالم اد يتوه إن شريعته لا يمة لكم ما دامت السهاوات والأرض ما لم يطهر المعرات على يد داع يدعو إلى حلاجا وسديه ؟ لأنه قد قُيلًا في المغل وحوث تصديق من طهرت الأعلام على يده و بصيراً ، لى حكم قوله وسقوط العمل بما أخمر ما دامت مسحه و إزالته ؛ كما أنه قد أقيلًا في عنون وحوث سعوط ورض المين الشريمه من من والعدم والعجر عبدكم ؟ فوجب أن يكون معني قويه ، ه الشريعة الارمة فكم ما دامت السهاوات والأرض ؟ وم كتم أحياه موجودين وما م توتوا أو شدمو أو تتحيروا ، ويان ، يكن ذلك في سياق اللفظ لأجل أنه مُفتِّدٌ في المقل ؟ وكدلك ما أحكرتم أن يكون المراد قوله a إمها مؤلدة لارمة لكره ما لم سعث الله سيا نظير الأعلام على يده يدعو إلى تُشخها وبيديها ؟ قال فالوا - لولا أن البهود قد تمن ، وهي البوء أهلُ تواتر ، عن مثلهم عن شاهد موسى ، عليه السلام ، "به أكَّدُ هذا سَنَّى للسَّحِ ، وقَرَّتُه عمد بدل على أنه أر د عموم الأرمال على حميم الأحوال إلى أن الريث منهُ الأراضُ ومن عليها ، وأرال تما كان مِنْ توقيعه على ذلك ولا كيدم ومهور الأسمات التي اصطروا عندها إلى أنه أراد أن الله سالي لأسمث أما منياً مسلحها، الأخراء من الأوال ما قشوه وسأنم عنه ؛ ولكن لصرورة الى عالها إليه أهل الحجة أست تم دكر أوه ، فوحب خمل حجر على العدوم ، تقال هم علمه لدعوى كدب الأنه لوكال سي أحيرك عرب هده الصرورة وقعة معند موسى عن سملكم أمل تواتر ، وكدنك من قديم بن الموم بدين شهدوا موسى ، وهم هن جاتر ، قد اصفراو بل ما مُنْزُو عنه ، باحث سا تصرورة بال موسى ، صلى لله عليه ، قد وقُفُ مِن ذَاكَ لِمَا مِن وَأَرْدِهِ مَا وَتُنْتُ أَنَّهُ مِنْ هِنَّا اللَّهِ قَدْ صحب الحَمْ كَا سَمَتُمْ وعرفناه كما عرفيم ؛ فوكان من شوفيف و مـ كيد ما وصفيم ، وقد نقباته أهل الحجه ، صل داك مراوره كا عمد وجود موسى ، عدم سلام ، مدورة لما غل وكبوده ومشاهديه قوم هم شعبه إلى مشابه إلى مشربهم إلى من سمعناه وكديث سديل وحوب العلم كل أسر و راحيرًا عنه و ستوى فيه مترد الخدر ووَسَعُله ؛ وفي رجوعنا إلى أنفسنا ووجودنا إلاه. عير عالمة الك في حمية ولا في نفصيل ، فتمالاً عن أن كون مصطرة ، ديس على كنبهم في هذه الدعوي

هإل قالو . أو م تكن همده المعرارة صحيحة الائتة لسكات الهود اليوم كادبة في قولم بهم مصطرول إلى العلم مصحة هذه الصرورة التي أحده محصوله ستعيم ؟ وكذلك أبضاً سلهم قد كدو ، وشعف سلهم في دعواهم العلم سهده الصرورة ، وكداوا في أيديها وفي الإنجلو عنها ؟ ولوجاز فلك عليهم ، لحر أن يكون كل ما نقوه كدا ، وحار مثل دلك على سائر الأم وعلى تقيم الدلال والأمصار ؛ وهذا أينطيل التواثر رأسا ؛ يقال لهم ولوكات هذه الصرورة التي تذّعونها سجيحة ثانة وقد سم المسلمون مقلها كا سمعتم ، لوحب أن تكولوا

مصطري إلى المه بصحبها ، وأن تكون حدم في المه ملك كما و ولوكان دلك كدلك ، لوجب أن يكون سلمون ، مع كثرة عدده و متدع التراسل والمتشاعر علهم ، قد كَدَوافي قولم : إن عبرعالين مدلك ولا مصطري إيه ؛ لأبه عندكا مصطرون إليه . وأو حر عليهم السكدت على أعسهم في محمد ما هم إلى العم له مصطرون ، لجار عيهم السكدت على عيرهم ، وحار أن يكو وا كُدية في سائر ما نقوه ، وخار مِثْنُ الحائر عيهم على سائر الأم من أهل أينالي و نقلة للنهالي ؟ وهددا أيشطن التواثر محية ؟ فإن عروا على ذلك ، تركوا دينهم ؟ وإن أبوه ، أبطاوا دعواهم

ويما بدل على كلب هذه الدعوى أنه لا بعد صرورة أن موسى فال هذا القول حملة ، أعلى ما ادّعوه عليه من قوله : ﴿ هذه الشريمة حَمَّمُ لا مَهُ ما دامت السهاو ت والأرض ، عصلا عن أن أيتم أمرادُه به ؛ لأن اللم عراده بالقول هو فرع للملا بوجود القول ؛ وبحل فلا بعم أنه فان هذا القول حملة ﴿ فَحَمَّهُ يُدَّعَى عَبِ البِلْ عَرْدَهُ صَرُورَةً ؟

ويقال لهم : قد زهم أكثر اليهود ومن أيشتك عب في المنظرة والمد كمة أن الدى من عن موسى ، عدم السلام ، في هيدا الله هو أنه الله الا المنظري في أمرتكم به ومهيتكم عنه شت المككم كا ثبت الده و ت والأرض ، و وما د كر الله على ولا أنها اللهر بعه [٥٠ ط] لا أست ، ولا أنه لا يق سده أيستها ولا أنها مؤ مدة عليكم ولا من الشر بعه [٥٠ ط] لا أست ، ولا أنه لا يق سده أيستها ولا أنها مؤ مدة عليكم ولا من ومنة الله المنهوات ، ولا شيء من هذه الأنقاط وكل ما يدعونه من هذه أله طيل ومنة الله المنهوات ، ولا شيء من هذه المنظم وأله طيم وليس في قوله : ٥ إلى أطمتموني ومنة الله أمرتكم به ونهيتكم إعدى الله أله أله المنافق المنهوات المنافق المنافق المنهوات المنافق المنهوات المنافق المناف

له ؛ فلا معني لدعوى هذه الأعاظ التي لا أصل له على موسى ، علمه السلام .

ويمايدل أعداعلى تحرّ ويهم في هذه الأعاط على موسى ، عليه السلام ، عدد أنه عارائي اللسان وأل ما نقوه عنه مشورة ما يُوردونه عليها من قولم الأران الشريعة مؤادد ، ويها لا تسج ها ، وي المعلل بها واحب ما دامت المهوات والأرس ، وأمثال دات ، وإعا ينقول كلام موسى وأيتر خونه و للقلوم من عة يل لمة ويعسرونه ، والسط والمحريف يدحل في المان كثيراً ، فم تحب الصرورة لصحة ما لمان وفسروه ومن ادعى دلك ، يدحل في المان كثيراً ، فم تحب الصرورة لصحة ما لمان وفسروه على أهل لعقه ، فإلك عد طويت من اخلاف للهم من اخلاف للهم أمراً عليه

ورن هو قد أو الدار والوار ما الدى بدل عدك على منع مى سد سبكم ، عبه السلام المقبل هم الحدر الوارد عنه ، صلى الله عليه ، وهو ما تلسه (١٠ كانه الأمة من قوله ١٠ لا كيئ تشدى ؛ وقد نقوا داك عن سعيم ، و كنت عن سكف ، حتى شصل دلك عن شعد لهى ، صلى الله عليه ، أنه أكد هذا القول وغراه عن كل قر سة وحب محسسة ، وقراه كل ما أوجب العم حسوم مراده المنى لك ثر لأمياه عده عن أمكح شريعته وعن لا مسجها من العرب وعيره ، وفي عصره و حد وقاه ، وبلى أن يَرَ تَ الله الأرض وتن عبها

الله فالوا في في من هده الدعوى مسها حكيما لكم عن موسى ، عليه السلام ، ط تشاوه • فلى كان ما فنشوه من هدا خعبه ككم ، فهو أسما حجه لما ، فيمال لهم : العرق بين [٣٥ و] حدر، وحدركم لدى دّعيتم على موسى ثلاثه أمور :

أحدها أن ما نقساه لسكم هو نفط ارسول ، صلى الله عليسه ، عيرُ مُفَسَّرٍ ولا منقول متفسير و قبل ُبشكلُ دُخُولُ السط والتحريف في مثله ؛ وليس كدلك سبل حبركم ؛ لأنه منقول من مة إلى لفة

والوحة الأحر أن عيم ، صلى الله عليه ، لم حل . لا لا سي سدى له ، ثلا قوله بعلى . لا وَحَاتُمُ النَّمِيْنِ له () ، وعَرَّاه لله يوحب تصديق بي حده وأمر شكديب كل لمدَّع السوة معه و حد موّته ، وأكد دلك وقرَّ به عما نقع الصرورة عده ، لي مراده ، وموسى ، عليه

⁽١) عنه: شره؛ في الأصل ... (١) ٢٣: ٤

السلام ، قرآل حَدَاه الدى مأعومه عبه بالأمرائكم تتصديق الرسل مده؛ وقد صدقتم نُوشَعَ وحِرْقِينَ ولَيْتَم ولا يو وحِرْقِينَ ولْيَسْم ود ود وسليان ، وصدقت العبسوية سكم نفوة أبي عسى الأصّهالي ، و وأنتم سطوري مسرح إلى أيوم وسطوري رسلاناً يكم إلى رقتنا هذا ؛ وسينا ، صلى الله عليه ، مع من ذلك وتأفّ عبه وأكدّه ، قبال العرف بين الأمرين

وال دل مهم تا الله قد كدت شمول في غلل أعلام محمد، عدم السلام ، فيل لهم ، وقد كدت اللهم ، فيل لهم ، وقد كدت المصر وكل وقد كدت المام الله وكل طراق المام والمام عمد المصلى الله عليه ؟ وقد يبنا ذلك فها سلف عا أيشي عن رده

دب من سهم قائل عبد سه مروره ولا عن صرورة أن محدا ، صلى الله عليه ، قال : إلى خاتم النبيين ، قبل لم ، هذا الان سكم نها ؛ لأنكم نقرون الترآن وأنه من قبل ظهر ! وقى معن الثلاوة قوله تعالى !: ﴿ وَخَاتُم شَدْيِينَ ، ؛ وقد نقل كافة الأمة هسدا الأنبة كافا القول ، أعنى قوله ﴿ والا بَنْ الله من بقلاً متواتراً لا يمكن دَفيّة ، وثبت من دسه وحوب قبل كل مدعى [٥٠ ط] اراسالة القداء حتى لوسش سائر أهل المال والإلحاد عن دلك لمرقوه * فلا معنى للتهاتب ؛ والله التوقيق

واب المكلام على محبل النسيخ منهم من حهة العقل مقال لمن قال دلك منهم لل قشم هــدا ، وما دليدكم عنيه ؟ فإن قاتوا : لأن أأمرً،

بالشيء يقتصي كونه مصلحة ، والنشيّ عنه يقتضي كونه مفسدة ؛ فإن بهاما عما أمريا به ، وحب أن تكون سعيم ، إما في أمره بالقساد أو في مهيه عن الصلاح ؛ لأن ما مهني عنه بعد أمره به لا بدأن يكون صلاحا أو فساداً ؛ فما لم يكن أن يكون الباري سنجابه سفيها عير حكم ، لم يُجْر نهيه عما كان أمر به ، يقبال لهم . ما أحكرتم ، إن كان ما قلتموه من دلك صحيحاً على تسميم ما تُعَيِّمُوه ، و إن ك لانقول به ، أن يكون دلك إيم يقتمي أن یکوں انبھی عن ہیں لڈمور یہ قُٹل امتثابہ علی وجہ یہ اُمر یہ یوجب یہ قلتم وأں یکوں وهياً عن قمل المصلحة ، وألا يوحب إحالة مهيه عن نفس ما أمر به إحالة مهيه عن مِثْله حد فعله ؛ لأن مِثْلُه الذي مِنْ سَانِيه أن يقع معدم هو عيره ؛ والنَّهْيُ عن عير التي، في عير وقته لا يكون مهياً عنه في وقته ؛ ولا حواب لهم عن ذلك وهذا العواب هو حوالهم على اعتلاهم في هذا الباب أن الأمر بالشيء يقتصي كوبه طاعة ، والنهي عنه يقتصي كوبه إذا قبل مفضية ؟ والطاعة لا يحور أن كون مفضيه الأن مثل الشيء إذا بهي عنه بعد فعلم فلس بَيْ هَي عبه * فإ نصِرُ الطاعة معصية ؛ وهو نعينه الجواب عن اعتلاقم بأن بسح الشريمة بعد الأس بهما يوجب كون انصسَ قبيحًا و حِسَكَةِ سعهًا • لأن الأمر ماشيء يفتدي كونه حكمة حسنًا صوادًا، والنَّفيُّ عنه يقتصي كونه قبيحًا عننُا ؟ ولا يحور أن كون الخَدَ فَيهِ عَلَّا إِلَّانَ النَّهِي عَنْ مِثْلُ النَّفْسُ الدُّمورِ له مهي عن عيره ؛ وليس يمتمع أن يكول مش الصادح في وقت فعاداً في وقت آخر ؛ ومثَّنُ الفاعة في وقت معصيةً في وقت آمعر وبثلُ النَّفَسَنُ في وقت قبيحًا في عيره ألاً مي أن الأكل والشرب والعلاج الحكيُّ طاعةً حس سو بُ مصلحة عبد لعطش و لحوع وحدوث الأمر ص المتعمية الملاح ؛ و فعل دلك أحم عبد السُّنم والرُّنَّ والصحة والمي عن التداوي قسح وسعه ومعصيه لله عن وجل : فاس متمع عميد حميع المقلاء أن تبكون هذه العددات السمعية بحو الصموم والصلاة والتوجه إلى ست للفرس [٤٥ ول وترك العمل في السبت فطبحة في وقت ، مُعَسَّمَةً في وقت ، طاسةً وصواءً في وقت ، ومثنَّاب معصيه وسعها في وفت آخر ؛ و إدا كان دلك كدلك نَسَ حم ما تعلقون به من هده الأمور

و إن هم ١٠١ - الديل على سم المسح من حية العتن أن الأمن الاشيء يدل على أنه

مراد للأمر ؛ والنحى عنه يدل على كراهته ، ومحال أن يكون الرادكونه فله سبحانه مكروها مع كونه نه سراد ، أحيثوا تمثل ما عدم ؛ لأن المرد في وقت هو عير ميثله الذي أيكرا م في وقت آخر ، كا أن المراد من الأكل مع مَسَدٍ حوع عير المسكروه منه مع اليضلية والامثلام والشَّبَع التام ؛ ولا جواب عن ذلك

وإن قالوا الدليل على رحمة النسبة من حية لمثل أنه يوحب البد . ؛ لأن الأمر بالشيء غنصي كونه مصبحة ، واسفاذ الأمر به كونه كديث و شفي عنه بعد الأمر به بدل على أنه قد لذ الأص والكشف له فأن ما كان أمر به معيدة بيس عصيحة على ما والمه ا ودلك مُسَف عن لله حل ذكره ، كان الحوال عنه أيضاً ما لقدم و والك أن الله له لي وتما مهى ، لما صبح شرعة موسى ، عن مثل ما كان أمّرًا به وأن أنفسانَ ذلك في وقت مير وقت دلك للعمول الأول: والمعنى عن مِش شيء في عير وقته النس سعى عمه * كما أن النهى هن العمل في السنت ليس بنهي عن العمل في الجمة والأحد؛ والأمر بالعمل في الجمة ليس بأمر بالصل في السبت؟ وأيضاً فإما تحن نحماً را صح الشيء قبل وقت هعله وقبل امتناله: ولا أوحبُ دلك المدَّاء إذا عبرُ لَآمرُ به أن لشيه الأمرِ مَسْمَةً واعيةً إلى ترك المُكافُّ كُلُّ الواحداث، وأن خد من النجلة له لانهي عنه تكتابه أ واللها في قدل بكالف بنا الي الأمر له البيكون الأمر له مصلحه و رائمة قلل المثالة مصلحة الميران الدهي علم يساوله على عير الوحه الذي يصاوله الأمر الأن لأمر بالنمل كان أمراً بأن أيفكل إن يعلى الأمر به ا والعبي عنه كر دُمم ، و ب الأمر به ؛ وسن دلك سعى عنه مع نقاء الأمر به ا والأمر عمله كان أمراً به مم عالله دون إرائته : وقد شرحنا هذا المكارم في أصول العقه عا مني ساطر فيه ، إن شاء الله ،

و نقال لهم في اعتلالهم في التداء ما أسكرتم أن يكون الله سبحانه ، إذا أمات الجسم معد حياته ، وأشعبَه حد صحته ، وآله سد يد ذه ، وعيرته من حاله ، فقد مداله وعيم أن ما كان فعله معسدة ليس تنصفحة ؛ فإن فالوا : الآلاء والعمام يت أوقع مهم معد التمسل بالله ب على سمل الحراء والانتقاء؛ وكان ذلك هو الصلاح [؛ ته ظ] لهم ؛ لأنه أرّخ لهم عن المصية وأدعى إلى الطاعة ، قبل لهم ؛ اعمو، على أن ذلك كما ادعيتم ، أليس قد كان الله المصية وأدعى إلى الطاعة ، قبل لهم ؛ اعمو، على أن ذلك كما ادعيتم ، أليس قد كان الله

تعالى التدأه بالتعصل بالمدة ، عاه عصوه ، أند في سها ألم وستها على سدل الشدة ؛ فيل بد له من عمل اللدة ومشها ؟ فإن قالوا : أجل ، أركوا دينهم ؟ وإن قاوا ، لا ، ولسكل التعصل في وقت باللدات أصلح في إو لأنبع في سد درت بالالاه على الأحراء أصبح في من اللدات ، فيكون قبل هم : فد أسكرتم من يشل دفك في الأمن في باشيه في وقت و النعي عن مثله ، فيكون كعمل الشيء في وقت و رث بشه المداه » ثم غلل في ما غولس أعم في بلام الأطفال والمهائم و عدين بعد إند هم ، ونقص بعينهم بعد سحتها ، وتقطع جواز حهم بعد سلامهم ، واللهائم و عدين بعد إند هم ، ونقص بعينهم بعد سحتها ، وتقطع جواز حهم بعد سلامهم ، والدهاب بأسماء من المداه في المهائم والأطفال والدهاب في المهائم والأطفال قد عصب بله عدم ونعابه في الأكون و لأ دار * وداك بالله عنين مداع فيما ، قال من مداء فيما ، قال عن سبيل دساع فيما ، قال من مداه في الأمن بالشيء في وقت والنعي عن مشه المذه .

وكدال سال على مصحدة و مداليه ، والربيعة مدا تسديه ، والربيعة مدا تسديه ، والرطبة مدا ليسلم ، والحركة مدا تسكيه ، والسويدة مدا سيسه ، والم دالك من مبرأ حواله وأوصافه ، فيال لهم ، أراد ه من الله ، وه في ما حمة ، وعرال ما سكية ، وأحيد مدالية ، أم يس اللدة لا فإل فيها المسافة ، أكوا دسهم واعتلاله ، وإلى قبو السرائد ، و مكن لأن القبي في وقت مصحة المكلّمين ، والشيف مصحة في عبره ؛ وكدلك تنجر الك والتسكين ، قبل لم مثلة في الأمر الشيء في وقت والدهى عن مثلة في الأمر الشيء في وقت والدهى عن مثلة في عبره ؛ وكدلك تنجر الك والتسكين ، قبل لم مثلة في الأمر الشيء في وقت والدهى عن مثلة في عبره ؛ ولا حواب هم عن شيء من دلك

باب الكلام على المبسوية منهم

الدين يرعمون أن عجدً وعسى ، عسهما السلام ، يما أنعثًا إلى قومهما ولم أينت نسيخ شريعة موسى ، عبيه السملام

يقال لهم : إدا أوحدثر تصد في محمد وعسى ، عليها [٥٥ و] الملاء في قولما يمهما عيان من عد الله ، ثما أسكرتم من وحوب تصديقهما في قولها يمهما قد أمث إلى كل أسود وأبيص وأننى ودكر و سبح شريعة موسى وكل صحب شرع قديد ؟ فإن كانا قد كده في هذا سول مع طبور المحرات على أبسهد ، فله أكرتم أل بكونا كاذين بي سائر أحدارها ، وهذا بنطل السوة حملة ؟ فإلى فالها عن لا تكدب محد وعسى ، عليهما السلام ، في هذه القول ، لو فالاه ؛ لأمهما لوكسا في معن ما بحرال به عن بنه سبحاله ، لم يكونه تبدين ، ولكند سكدب المصرى والمسعين في ادعالهم داك عليهما ؛ فالكدب واقع من ناحية أسنهما ولم تمع من حهتهما ، يقال لهم الحد حرالكدب على لمصارى ولمسمين في هددا أمل الدي بدعوله على محمد وعسى ، عليهما السلام ، فم لا بحور عليهم الكدب في حميم ما يقدل من قابوه على الماري ولمسمين عليهما السلام ، فم الا بحور عليهم الكدب في حميم ما يقول على قالول الأحداد أخير أمل دلك على اليهود أحداً و تماية الديران والسائير ؟ وهذا مود إلى إعمال القول الأحداد أجملة ، وفي إطباقنا و إياهم على قساد ما أدى والله دلك دليل عني فساد قولم وصحة قول مسلمين و المصارى في هذا الدب

بات المكلاء على لمجسمة

إن قال قائل لم كرنم أن كون عديم سبحه حدم و قيل له الله قد تداه من فلل ؟ وهو أن حقيقه و للم مؤمّن الحكيم الدس قوه رحل حسيم ، وربد أحسم من عرو هذه الدلمة عن صرب من صروب التأليف في

حهة الكواص و اللَّاول . ولا دفعيه 🕝 ده شيء من فنعاث الحسير سوى الرَّبِيم 🐣 فلب م مح أن يكون بسيم نجاك من أماء كان شائل جداً ، تبث أنه يعلى الما جدير فإلى قاء ﴿ وَمِنْ أَنْ سَتَحَالُ أَنَّ كُولَ اللَّهِ مُحَدِّمًا مُؤْسًا * قَالَ لَمْنَ مَنْ وَحَوْمُ أحدها أرادلك لوحا الراء الاعتمال كول والمقر اسقل في لوجود أرا ستحاق أن يسن كل عص من أنه منه وجره من حدثه مير ما ماسه من لأماص وأحد ما حوامم ألصاً من حيه ما ها من مدل و لأن شيء من حيام لا يحور أن في ته و ماس مياه من حيه واحده ؛ والس لله هذا أنه ما ياسه إلا للشعام و شُمَّل ألا برى أن لتراص موجود بالمسكان ، إذا لم كل به حرَّ رسس ، به سم وجودُه من وجود ميه مامن الأعراض في موضعه ؟ وإذا ثلث ذلك ، وحب أن يكون سائر الأحدس اعتبعة د خَيْرٌ ومَعْن ؟ مد هذه صليله فلا بدأن كون حاملا . أعراص ومن حدر المو هر والأحسام علما لم يحرأن كوب القديم سبحانه من جنس شيء من الحووت ، لأنه لوكان كذلك ، لسد مُسَدُّ الحَاوَق وناب مَا يُهُ وَاسْتَحَقُّ مِن يُوصِفَ لَعِبُهُ مَا سَتَحَقَّهُ مَا هُوَ مِثْلُهُ لِللَّهِ } فَمَا ، يُحِبُ أَل كُول الدَّم سحمه تحدثه والتحدث مدة . ثب أنه لا محور أن يكون القديم سبعانه ، وبقا محتما وبدل على ذلك أيمنا أنه مكان القدمم سنجابه دا أساص محتممة ، وحب أن يكون أحاصه فائمة بأعسها ومحتديد للصفات ، ولم يُحلُّ كل صف منها من أن تكون عالمنا قادراً حيا أو غير حي ولا عالم ولا قادر ﴿ فِي كَانَ وَاحْدُ مَنْهِمَا فَقَطْ هُو الْحَيِّ الْعَالَمُ الْقَادِر دُونَ سائرها ، وحب أن يكول ذلك العص منه هو الإله المنود لمشوحت للشكر دول عدم ا وهذا يوجب أن تكون المدرة و ككر واحدين المص القديم دون حميمه ؛ وهذا كه الس قول الأمه كافة و إن كانت سائر أنعاسه علمة حية فادرة ، وحب حوار عُرز كل شيء سها عمل عُوْ اهل صاحبه وأن يكون كل و حد منها يلاه بنا فعله دون عيره ا وهد اناحب ان كون لأهة "كثر من سين وتائة على ما سعب إيه النداري " ودلك حروج عن

قول الأمه وكل أمة ألصاً ومن أن ديم أوكان كدلك ، حا أن تبريع ها ماه لأ ماض و تربد معلمها تحريث الحدي في عال ما يربد الأخر فسكنيه ا فكانت لا تحو عند الخلاف والتماع راناه في من أن يتم مرادها ، أو لا تم أشره ، أو يتم مصاه دول عص ا والك

يوحب إلحاق لمحر ساتي الأساص أو عصها و علكم لما سالر حدث على ما سادى

النَّالَالَةُ على إنَّمَاتَ الواحد ؛ ولسَى يحور أن يكون صابع العالم نُحْدَثُرُ ولا شَيْءٌ لا سه ؛ فوجب استحالة كونه مؤلِّفًا .

فإن فالوا. فكملك تقورُوه تمام أحراء الإسان بده فكر وأراد وبصرف كل شيء مها بقدرة وإرادة عير إرادة صاحبه ، قبل فالهالا تحد دلك ، ولا بحور أبعنا تمامع الدين لمحد أين لمنصر فين بإرادتين و و إن كاما متباينين و لها و بديل على أنه لا بحور أن كول مح في مل لمحدثين واحداً و ستحلة عدى فعل كل واحد سهم لحل قدرته والتراثم ما سيشين لا نصاح حتى تكول محلي و حداً ، وراخت ما سائم عنه

قال دوا ولم أكريم أن كون الدرى سنده حسر لا كلاحسام كا أنه عدكم شيء لا كالأشياء ؟ قبل لم (٥٠ د لأن قول ه شيء لا كالأشياء ؟ قبل لم (٥٠ د لأن قول ه شيء لا كالأشياء ؟ فباز وجود شيء ليس بجنس من أحسس احو دث ولس شوائف و ولم كن دلك نفساً لمن تسبيته بأنه شيء . وقوانا ه حشرا به موضوع في للعة لموائف ودن ما ليس شوائف و كا أن قول ه إسال به و وعدت به اسم ما وحد عن عدم ولما له هده الصورة دون عومه و ه كا لم يحر أل أن تم حسر لا كالمحدث وإسام لا كالدس ، قيم على أنه لا شيء كالأشياء ، م يحر أن أنت حس لا كالمحداد و إحرام له عن موضوعه وقائمة

فإلى قاو ها أكم تم من حو شبيته حساً وإلى م كل محقيقة ما وُصِيع له هذا الامم في الله ؟ قبل هم () أكره دلك لأن هذه المسبية لو ثنت لم ثنت له إلا شرعاً ؟ لأن المقل لا نقتصه ؟ مل أيلهم لل مكن العديم سبح به أبواً أو بس ورشيء من دلائل المشم من الكناب واسمة ورج ع الأنه وما تشكير عمي دلك مايدل على وجوب هذه النسبية ولا على حوارها أصا ؟ فيض ما قلتموه

فإن قالوا ؛ ولم معتم من حوار دلك ، وإن لم توحبوه ؟ قبل هم أما العقل فلا عمع ولا يُحَرِّمُ ، لا يُحل م علم على المعتم من حوار دلك ، وإلى لم توحبوه ؟ قبل هم السال ؛ وإعما الحكورُمُ قسيته مهم الإمر والعدد عما يس بأسماء لأحل خَصَرُ المعدمالك الأن الأمه تخبيعة

⁽١) المثلة على دس

على خطر تسميته عاقلا وقطياً وحافظ و إلى كال تعلى من بستحق هذه التسمية ؛ لأمه عالم الولس العقل [٥٦ ط] والحفظ والعطلة والدراية شنة أكثر من العلم وإجارة وصفه وتسميته مآمه أور وأمه ما كر ومسمه كل وساحر من حجة السمع ؛ و إن كال العقل بجمع من معانى هذه الأسماء فيه ؛ فعل دلك على أل لمراغى في تسميته ما ورد مه الشرع والإدب دون عدم وفي الحجة ، فإن السكلام إنها هو في المعلى دون لاسم ، فلا طائل في التعمل والتعلق بالسكلام في الأسماء .

قبل دار دائل : ما أمكرتم أن مكون حسما على مدى أبه فائم سفسه ، أو عمى أبه فلم من اله شيد ، أو عمى أبه شيد ، أو عمى أبه عبر عالم في الوحود ، في شيء قوم به أ قبل به الا سكر أن يكون البارى صبحاله حاصلا على حميم هبده الأحكام والأوصاف و إنسا سكر أن يكون البارى صبحاله حاصلا على حميم هبده الأحكام والأوصاف الإنسان أن أبنا سكر أسبيتكم لمن خطبت له بأنه حسم ، إن لم يكن مؤلف و فهذا عبدنا حطأ في التسمية دون الدى ولان معى الحسم أنه مؤلف على ما ساه ؛ وممى الشيء أنه الثاب الوحود وقد يكون جوهرا إذ كان حراً معرداً ، ويكون عوهرا إذ كان حراً معرداً ، ويكون عرض بد كان عراك على الوحود إلى شيء الوحود ؛ وقد يكون جدى الموحد ، ومدى الذائم سفسه هو أنه عبر محتاح في الوحود إلى شيء بوحد به ؛ وممى ذلك أنه محما بصح له لوحود ، وإن لم يعمل صاحه شيئا عبره ، إذ كان عمل أن و مصح وحوده ، و إن لم يوحد قائم سفسه سواه إذا كان قديماً ولدس همدا من معلى قودنا قدم مه و قائم في شبيل ؛ فعلل ما قدم

وان داود ما أسكرتم أل يكون مدى جسم ومدى وائم سعسه وعيره ثم منيره ومدى أنه حامل المدقات هو مدنى أنه شيء أو لأيه فو لم يكن مدى جسم ومدنى فائم بنفسه وحير فائم بغيره ومدنى أنه حامل الصدات هو مدنى شيء عدر وحود شيء حامل الصدات اليس دشيء وقائم سعسه وعير قائم سبيره ، ولس بحسم ، ولو حار داك لحار وحود حسم ليس دشيء ولا فائم سعسه ولا حامل الصدات ؛ فله لم يكر داك ، وحب أن يكون مدى الحسم مانساه لا يقال لهم : لوكان هذا الممكس الدى عكستموه صحيحة واحداً ، لوحب أن يكون مدى موجود يقال لهم : لوكان هذا الممكس الدى عكستموه صحيحة واحداً ، لوحب أن كون مدى موجود يقدت وقد شيء ايس موجود أنه شيء ولا من الله ما مكن داك كدف ملى ولا فائم وحود شيء ايس موجود ولا تحدث ولا شيء في الله من مكن داك كدف من ولا فائم وحود شيء ايس موجود ولا تحدث ولا شوء عمل الله عدر وحود الحدث ولا مؤلف مرك مؤلف حدمل المعدت الس دشيء مسهمة وله جرا داك عدر وحود الحدث والا منعمة مرك مؤلف حدمل المعدت الس دشيء

ولا موحود ؟ فقا ، بحر دت ، ثبت أن معني شيء عبر معني تُحَدَّث مُؤلَّتُ حامل الأعراض ! فإن لم بجب هذا ، لم بجب ماقلتموه

مسألة

و شال لهم ما الدليل على أن صابع العدم حسم ؟ فيل دنوا الأسالم تعد في إ 20 و الشاهد والمثول دعلا إلا حسم ؟ فوحب المصاد بدنك عني الدنب ، فيل هم فيحب على موضوع استدلال كم هذا أن يكون القديم سبحانه مُؤَيَّدً اللهِ أَ مَدوَّرًا دَا فَيْرٍ وفيُون للأعراض * لأسكم لم تحدوا في الشاهد وبعده العاهل إلا كذلك ؟ فإن مروا على دلك ، تركوا قولم وفارقوا لتوجيد ، وأن أوّاه ، مقضو ستدلالهم

باب الكلام في الصفات

فإن قال قائل: وه قاتم إن القدم معلى حياة وعلما وقدرة وسمما و مصراً وكلاماً و إ ارة على قبل له : مِن قِتلِ أن الحي العالم القدر معا به كان حيا علما فادراً متكماً مر بداً من أحل أن له حملة وعما وقدرة وكلاماً وسماً و مصراً و برادة وأن هذا فائدة وضعة بأنه حي عا فادر مر بداً يعلى دلك أن الحي مع لا يحور أن يكون حياً على قدراً مر بداً مع عدم الحملة والعلم والقدرة و ولا توحد به هذه الصفات إلا وحب وحودها به أن يكول حياً على فادراً وعجب أنها علة في كونه كذلك أكا وحب أن كون علة كون الفاعل فاعلا والمربد مر بداً وحجب أن كون علة كون الفاعل فاعلا والمربد مر بداً وجب أن يكون الفاعل فاعلا والمربد مر بدأ أن بكون الفاعل مر بد بقد مما وحودها وعيز فاعل مر بد بقد مما وحود أن بكون الفاعل من بد بقد مما وحود الله بحود من هذه الصفات لم بكن حباً ولا علماً ولا قدراً ولا طريداً لأن الحبكم الفلى الواحب عن عنة لا يحود حصوله بمعن من هو له مم عدم المنة الموجمة له ولا لأسن بني الواحب عن عنة لا يحود حصوله بمعن من هو له مم عدم المنة الموجمة له ولا لأسن بني الواحب عن عنة لا يحود حصوله بمعن من هو له مم عدم المنة الموجمة له ولا لأسن بني الواحب عن عنة لا يحود حصوله بمعن من هو له مم عدم المنة الموجمة له ولا لأسن بني المواحبة المن كان حلى عنة في عدم المنة الموجمة له ولا لأسن بني المواحدة المناه المن كان حلى عنة في عدم المنة الموجمة له ولا لأسن عني المنة الموجمة له ولا لأسن عني المنة الموجمة له ولا لأسن عني المناه الم

دليل آخر

ومما يدل أيت على إثبات علم فله عدلى وقدر به ما صهر من أهدله عدلة على كوبه عالم

قادراً وأنه معارق للحمل الماحر وقارات أن المس الدال مي كون الدعل والحواد ولا صفة لا بدله من سبق عدال وأل مويه الا يحوال كول الحسل الدعل والحواد ولا صفة لاحم إلى هسه من حسل شد أن معي وضعه بأنه بالدعاد والرائد عن وضعه بأنه الماء وحود المال الله صفى المحاد الماء وحود المال المحاد وكوله شداً موجه داً الموجه داً الموجه داً المحاد وكوله شداً موجه داً الموجه داً المحاد المحاد

دليل آحر

و بدل على دلك أيماً أنه ردا صح و ثبت أنه لس معى أن العالم عالم والقادر قادر أكم من أنه دو علم وقدرة به ومن وجود هاتين السعتين به ، وأنه ليس له بكوبه عالماً فادراً صفتان وحالتان معصت عن العبر و تعدرة أو في حكم سعتان عن دنك ، وحب أن تكون بلاله القادر عام فادر دلاية على عمه وقدريه م كم أنه ردا ثبت أنه لس معى الأسود دفاعل أن تعارف وجود السواد به ووقوع العمل منه ، وحب أن كون لدلاله على أنه أسود فاعل دلاية على وجود السواد به فاعد ودقوع العمل منه ،

باب الكلام في الأحوال على أبي هاشم قال قائل ما أكرتم أن يكون إلام الفعر عني أن فاعله عالم قادر ولاماً على حال له دارق بها من لس سالم ولا فادر ؟ قبل له : أسكر ما داك لأن هذه الحال لا تحلوان تسكون معلومة أو عير معلومة ، فإن كانت عير معروفة ولا معلومة ، فلا سبيل إلى معرفتها والدّلاله عليها والعير ما بها قريد دول عمرو ؟ ولأن ما ليس عملوم لا يصبح قيام دبيل عليه ، ولا أن أسر الصطر را ؛ ولا أن عير أنه قريد دول عمرو ؟ لأن الهم مأن الحال حال لعلان دول فالل أن أسر الصطر ال وع دول فالان و عالمهم به وكمالت إلى و "المر ما به معلومة بالاستدلال دول الاصطر ال فرع للملم بها حملة ، وبدا استحال عمر بها حملة ، استحال الهير مأبها علان دول فلان وأنها معلومة باستدلال دول العدال وقولهم عد هد إلى تفسل من أنه خال معلومة عن دول كلام منهافت باستدلال دول العدال ال كول حال معلومة ، است ل أن أنذي أن النفس على الحال واستحال في حملة ، وحمل على معلومة ، است ل أن أنذي أن النفس على الحال واستحال أن الحمل على معلومة المنال على على معلومة المنال على على الحال واستحال المنال على على الحال .

و بدل عن فياد هذا الكلاء أنه لا عنو مر أن العس على الحل من أن يكون علما بالمس فنظ دون اله لل أن و علم الله لل المعلى ولا بالحل ، فدلك عن من قوال حيما ؛ لا بالمعلى ولا بالحل ، فدلك عن من قوال حيما ؛ وإن كان علم الماس دون المعال ، فدلك عال وموجب الأن يكون البغ بالمعلى أنها عَمل علما بالحل وأن يكون علم كل من غيم دت من أنه الحال ووجوده غيم احتصاصه علك علما بالحل وأن يكون علم كل من غيم دت من أنه الحال ووجوده غيم احتصاصه علك الحل ؛ ودلك عال أورن كان المو بأن العال على الحال علم بالحال فقط ، فقد ثبت أن المحال مماومة أو بان كان المو بالن المعلى والحال ، فقد وجب أن يكون المعلى والحال في حكم الحال مماومة أو بان كان المعلى مداك علم عدم المو بالحال وعدم المعلى أن المعلى على تلك مثنوذاً من المعلى على الحال على الحال على معاومة المو بالحال على معاومة المو يرمعاومة المحال على معاومة المو يرمعاومة المحال على على الحال على معاومة المحال على معاومة المحال على عدوم المحال عدوم عدوم المحال عدوم عدوم المحال المحال عدوم المحال عدوم المحال المحال عدوم المحال المحال عدوم المحال المحال المحال المحال المحال المحا

فإن كانت هذه الحال معلومة ، وحد أن كول إما موجوده أو معدومة ؟ فإن كانت معدومه ، فإن كانت معدومه ، وال كانت معدومه ، ستحل أن أو حت خكّ وأن تتعلق تربد دول همرو و بالقديم دول اللّخذَّت ؟ وإن كانت موجودة ، وجب أن تكون شيئة وصعة مندائمة ماه لم وهدا مولما الدى مدهب إليه ؟ وإما تجمل احلاف في اسارة وفي السيه هذا الشيء علم أو حالا ، وليس هذا المحلاف في المدي ، فوجب سحة ما بدهب إليه في إنّات السفات

وب ها به الدل حال لمن هي حل به لا بصله ولا لعله ولا لحل هو عليه ولا لأمر بحب لهم به و وكدلك كل حكم موصوف فرق عبره صفة هو عديه ، قبل لهم ١٥٠ ألكرتم أيضاً أن يكول به رم معاره لمن ليس مد و العلمه لا سعله ولا معه ولا لحل هو عليه ولا لأمر بحب العلم به وكدلك حكم المتلول والمتحرك وكل موصوف لصفه فرق مها عيره بصفة هو عليه ١١ وهذا الزول إلى إلطال سائر الأعراض وي فساد دلك دليل عي نظلان ما يدهنون إيه في مصحيح لأحوال ورثبات الصفات التي حمرًا ما عن تُبُوتها

شبهة لهم في نني المغ

يقال لهم ما أسكرتم أن يكون فئا مسحه عيم به عيم اله عيم الله وكان لله وكان له علم لوحب أن يكون عرصاً حدة وغيراً به وحالاً فيه وعير المتعاش بعدة مييب على سمل التعصيل وأن كون عاله صد تنفيه الأن كل علم عنده ست سم به في الشعد العاول ، فهذه سبله الا و إلى يكون عما له صد تنفيه الأن كل علم عنده ست سم به في الشعد العاول ، فهذه سبله الا و إلىت عم على حلاف ما دكر به قول الا أندن و حروح عرب حكم شدهد و بعدول ؛ ودن ناصل باعدق ، قبل هم ، ولم عنم أن بعض، محاف الشهد و لوحود محال وأن الشهد والبحود دبيل على ما وصفتم الا عدون في نك منفيد و غال هم ما أسكرتم على عنال على من استحمة و حود إسس لا من نظم به وحال الا من نظم به وحال الا من نظم به وحال الله من المنافقة و عال هم الله و وعالم أن وحال الله من المنافقة و عال هم الله و وعالم أن والله الله و المنافقة و عال هم من المنافقة و عال هم الله و وعال أن الله و وعال أن والله الله و وعال الله من المنافقة و عال الله من المنافقة و عال الله من الله و وعال أن والله الله و وعال الله من المنافقة و عال الله من المنافقة و عال الله و وعالم الله و وعال الله و وعالم الله و وعالم الله و وعالم الله و وعالم الله و وعال الله و وعال الله و وعال الله و وعالم الله و وعاله و وعاله الله و وعاله الله و وعاله الله و وعاله الله و وعاله و وعال

أجمع مم لم به حد ما لمشل في الشاهد ما وعدا المحوق بأعل الدهم الو تقال للم الأحداد الما علما وتدا الما علما وتدرأ للعلم الأسكم لم أحدو ذات في الشاهد

نم مقال لهم . في أحكونم سي عنا الحكم كل صديد كول صديم المالد ، حاك الحديد الله الديا في الشهد والمعلول وكل من أثلاث عالم في شهده لا كول إلا حديا المحكولة أو المستدلا كول المحكولة أو المستدلا ، ولا مد ال المحكولة أن المستدلة والمحكولة أو المستدلا ، ولا مد ال كول المحكولة ا

أم على للم الله الم الله على الشاهد تعتبدون وعليه تعولى ، فاوحنوا ، إذا كان المارى السحامة على ، أن يكون دا عو ؛ وهذا أوحب الأنه عير المستقص من أحد طرفية ، لأن كل عام من فهو دو عم وكل دى علم فهو عام ، ونس كل نحات عراضا عير العمالة وحالاً في قلب ويما يستحيل تعلقه بتماومين على وجه المتقصيل فيو علم ؛ وإلى حر إلات عم السعدى عمر ورب كان دال حلاف المعول ، حر أحد إلان علم السعير العالم، ورب كان دال حلاف المعروف في سعد و وحود وإلى هم و المحدة الأوحد في شروط في كون العم علم ولست علم المكونة عند ولا حد الله ، قبل لهم ، فلم دال ؟ هي شروط في كون العم علم ولست علم المكونة عند ولا حد الله ، قبل لهم ، فلم دال ؟ فلا يحدون إلى تصحح دلك سعيلا إلا الأمهم ، يحدو علم يماك من داك ؟ فيدال لم في المراح من شروط كونة عاماً ، ورب م الكرام أيعال أن كون حسم ما عرضا كي له في العرام من شروط كونة عاماً ، ورب م يكن من حدة ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الاله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الاله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الاله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الاله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له المناه أنه عام ولا عدال الله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الاله أن لم محد ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له المناه أنه عام ولا عدال كونة عاماً ، له الله أن لم محدة ولا معنى وضعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له الله أن لم محدة ولا معنى وسعة أنه عام ولا من عله كونة عاماً ، له المناه المحدة ولا معنى وله المناه عالم كون علم المناه المناه عالم كون علم كون علم كون علم كون علم كون المحدة ولا من علم كون علم كونة علم كونة علم كونة علم كونة علم كون علم

شهة له أحرى

قان فالوا: لوكان البارى سبحانه ذا علم لم بن مه علم ، وحد أن يكور قديما لعمه كا أن العالم به قديم لتقده ؟ ولوكاما قد عين لأعسبها لوحد أن يكور ميشين مشتمين مأن كون العالم الأقد حا قادراً عاماً عاماً عده صعته ، فلد فسد دلك ، فسد أن يكون له علم ، فعن له أولا عام سعمه من حدث أشه ما هذه صعته ، فلد فسد دلك ، فسد أن يكون له علم ، فعن لم أولا ، م قاتم إن شركان في صعة واحدة من صعات النفس بحد أن كون مندين ، فإن المح في دلك محمول ؟! وه طا ما تم غال لهم عا أنكرهم ، إن كان ما فاشتموه في دلك صحيحً ، أن يكون السواد والبياض مشتمين من حدث كان ما هوس عيراً بن لأنفسهما وكان وصفهما بذلك مشاواً ؟ فلا يحدول لدلك مد في

تم شال لهم : ولم عاتم أيصاً إلى الدبي سبحانه ، إذا كان قديماً ، كان قديماً لنفسه ، وكم نت سلمه ؟ وما أحك تم أل كول قد سل شدّم هو قداما ها؟ وما أحكرتم أل يكول عندي قداءً عمام والميد قداءً سعمه ؟ وما أحك تم ألما أل يكول العم ليس عديم ولا محمّات على قول من على من أسحاب ؟ فلا تحدول لذلك متذاها

أنه على الم الله الم الم الم المتنوه و حداً ، ها أكار مم أل كول الإساق مِثْلاً لمله ، إذ كا عد أنه لأعلم ، الا مع عداً أل المداه الم المواعدة الله عداً أل المداه المراه الله المداه المراه ال

ولا املة ، و إن لم أنفع أنصبهما إلا عليها ، قين هم : هم أنكرتم أيضًا أن يكون القديم وعلمه فديمان لا لأنصبهما ولا علة ، و إن لم أنفع أنصبهم إلا قد يُنتَأَن ؟ ولا فصل لهم في ذلك ؟ وفيه سفوط ما عوليا عليه

شبهة لحم أخرى

وال هم دارا العالمين على أن نقه سبحانه لا بحور أن كور عداً معر أنه لوكان له علم الوجب أن يتعلق بالمعلومات على وجه تنقيق عجمه به و و كن كدلك ، لوجب أن يكون علمه من حدس عوسه الأن الهديق إنه بعد أنه شهد المعاهد و حد على وجه واحد على علمه من حدس عجمه الله عار أن كور علمه من حدس عجمه السن أنه لا عرائه ، عال هر مه الله بال طراق العد التي أن الهدين المعلم العد التي أن الهدين المعكم العد التي أن الهدين المعكم المعلم العد المعلم واحد على وجه و حد لا الاصطرار علمة عدا أم معلم واستدلال لا في دار المعطم إلى المعلم المعلم والمعلم وا

تم غال هم : لو كال حية الدير تها لل ما نه آلم قل حير أن يكون مُتَمَلَقَهُما واحداً على وحه واحد ، لوحب أن كول الإردة و تقدرة مسلقة في بالشيء الواحد للقدور والمراد على وحه احدوث من نبين لتملقها تمنسني واحدا على وجه واحد ؛ فلما تبطل هسذا من قولما وقولكم ، مثل اعتدرك لدى به استدتم أنم بقال للم الوبحب على عتلاكم هدا ، إذا كال العدام سنحاله عالما لهمه و سعمه ، أن تكول همه كنص عومه ؛ لأمه متملقة بالمعومات كنسني علومه به وعد لا يحر دلك ، لم يحر أن يكول علما سعمه ، في قالوا عمل المها م يعرف المها من قالوا عمل المها من المعاومات المها على أنه سعمه كنفي وأن المابعات مُتَمَاقَةُ مها ، وإعا الريد سالك أنه عالم سالم الا يعني يقارل عسمه : قدرنا عن هدد اللمي بأنه عالم سعمه ،

قبل لهم : وكدلك محن لسا بريد قول ب القديم مدلى بعر المعومات معلى علمه أن علمه آلة به ومتعمل معمومات أعلى الخاب بالحمل و خدر بالحدر * و بمت على تقوله به معلم المعمومات معلى علمه أنه يعلمه لا معلى قارن العلم ، فعمره على ذلك بأنه يعلم ينفس العلم ! وكذلك كل شيء قدا فيه إنه موصوف شاؤميات به معلمه ، يمد معلى به أنه موصوف به لا لعلا * فير تحد ما قدام

مم عال للمرة المحدث المحدد المده و شيء الله عاد الا المي إقرال المده وشي المحدث المحدث المحدد المحدد وشيء شيئة المعدد الأرام محدث المحدد وشيء شيئة المعدد الأرام محدث المحدد المحدد والمحدد المحدد ال

شهة أخرى

قال قالو : الدليل على أنه لا عو فله سنحامه ؛ أنه توكان له عود أنحلُ من أن يكون بيثلاً للقديم تعدلى أو محاف له : قال كان محافلا له ، وحد أن يكون براً بها عاماً قدراً كهُو ؟ وهدا كمر من قائله ؟ ويان كان محاففاله ، وجب أن يكون ميراً له وأن يكون سعه في القيام عيراً له ، ودلك ما مل ما ماق ؛ فوجب أنه لا عرائه ، يقال لهم : لم فنتم به لا مد

أن يكون علمه ، إذا ثبت ، مو دقاً به أو عداماً ؟ وما أكرتم أن كون لمحداً أن يقال في البس مَيْرَ في المها متعدل أو محدد كا يستحدل أل يقال إن الدرى ، حل اسمه ، مِثْلُ للأشب كلها أو محدد من كله ، وكما يستحيل أن غال دلك في الآية من السورة والديث من القصيدة والحرد من خمة و و حد من المشرة مر حيث استحال أن يكون أحد الذكورين هو الآحر أو عيراً ه أشرالله به مدومون هدا ؟

ثم يقال للم : إن أردتم غولكم إلى عم القديم سبحانه محالف له أنه عير اله ، وأبه من حسن والدرى سبحانه من حسن عبر حسه ، كا يقال دلك في السواد والسياص ، فذلك محال لقيام الدايل على أل عم الله سبحانه بيس سنبر له من حيث لم تجز مغارقته له بزمان أو سكال أو الوحود أو العدم ، وقد ثنت أل مدى المأرش وحقيقة وصفيما بدلك أنه ماجاد افتراقهما على أحد هدف الثلاثة أو حه ، وكدنت فقد دل الدبيل عني أن القديم سبحانه وعلمه أبطة وعلمه ليسا محقيين ولا متعاش ولا متعاش . و إلى علمة مجلاف القديم سبحانه لمله أبطة شبه منه ، وأنه لا بسد مسده ولا بوت مدنه ، ولا ستحق من لوصف ما يستحق ، ولا يحو عنه من الأوصاف عم ما حد ، عدم ، فيذا تحييج في بعني الوان] كانت المسرة علمو عمره منه لا تحو باعدة أو عمم أو د بن أوحد بان ، إلى وم عليه

ا ٦١ و - بات الدول في معني اعبر

إلى قال قائل ما مدى وصدكم تشيى. أنه حرا ا قال له العمى دلك أنه ما يصح أن يدخله الصدق أو الكدب الأنه متى أمصص دحول الصدق أو الكذب فيه عاكان حمراً الومتى لم مكن دلك فسه م حرج عن أن يكون خبراً ، ومهذا الاختصاص فارق الحتر ما لس محد من السكاهم وسائر القوات التي ليست تغير

باب الحكلام في أقسام الأخبار

قبل قال فالله فتني كم وحه تنصيم الأحداد؟ قبل به ، على ثلاثة أصرت قصرت منها - يَرُ عن واحت ، وهو كل حدد عن أمر ثابت قَصَتُ الصرووات ودرُكُ الحواس على إذا به ، وقامت الأده على رنك من أمره ١٠ محو الحدد عن حصور ما مدركه وشاهده محوسه ، و آخر عن امتدع احرع الصدّ أن وكوال احسم في مكانين مدا ، وأمثال دلك مم أنفر المد و إثبات المحدث وأبه على دلك مم أنفر عنه والمع على مدائل المد و إثبات المحدث وأبه على ما يجب كونه عليه من صفاته ، وصحّة أعلام رسله ، وما حرى محرى دلك من كل أمن المثن المي تصحته استدلالاً و عراً ، وهده ما لا يقع أبدا إلا صدق بن فديم والمحدث ومدم والمحدث من كافر وعدل وفائق وهماعة وآحاد الثنات المحراء وصحته وكف بصرافت بالمحري عنه الحال

والصرف الذفي حبرا عن محن ممشع إما نقصيه الحواس والصرورات أواسا قام عمله من احجه ويدلالان ٢٠ محو حير عن عديم ما شاهده وكويه على خلاف صفة ما يدركه عليه ، والحبر عن قيام الأموات ، وقلب المعلم حيات ، و علاب داخله دهاً في وقتنا هذا ع واخبر على وحود الصديل في تحرير واحد ، وكول خسير في سكابين ، وما حرى تحري دلك مرن المشع لمعاوله وإجالته تقصايا خواس وموصوع العارات وأوائل العقول والصرورات وهد لحدرلا غم أبدأ إلا كدركمن وقع رسه الشوت لعم يبطلان محاره وتناوُ لِهِ له على غير ما هو يه ؛ و بس عور أن يقم هــدا حدر من القديم ، ولا من سي ، ولا ممن حمرًا عِي عنه أنه لا يكدتُ ، ولا من قوم "كُنتُ مهم التَّواتر وأنتم صدَّقهم اصطرارا إذًا عَنوا عن مشاهدة من عير قَهْرُ و إحبار وأسناب يطهر عديهم الحديث بهيا ؟ لأن الكذب لأ مجوز على من دكر ، وفي هذه حاله * و تحو الخبر عن حدوث القديم وقدم محدّث و عمل المحرات وغير دلك مما بدل الدليل على ﴿ ١٦ طُ } ثبوتِه وأن اخبر قد تدوله على خلاف ما هو له * وهماما أخبرُ لا يقم ألصاً من الله ولا من رشو له ولا تمن أحبر أله لا يكدب في حدره ٠ وقد يحور أن يقم من قوم ، و حَرُّوا عن مشهدة خَجُوا وعر صِدقهم صرورة ، نشتهة مأحلُ عليهم ؛ لأمهم عير علين تداخرُوا عبه فصلاً عن أن يكونوا إنيه مصطرين

والصرب الثالث من الأحدر حدر عن عمكن في العمل كولة ومحي، التقدير اله المحو الإحدر عن محيء مطر بالمد علاي ، وموت رئستهم وراحص سِفره ، وعن كول ريد في داره وحروجه عنها ، وبحو الإحدر عن الرسول ، صلى لله عليه ، على إمام القده ، وعلى خنع وصوت وعادات أكثر مس متعكد مها في الشريعة وأمثل دلك مم يمكن أن يكون صدفا و يمكن أن يكون كديا و وما هده حاله موقوف على ما يوحب الداليل من أمره و فإن قام الدليل على أنه صدق أفضع به و إن قام على أنه كدب ، فبطع معطلاته وكدب اقله و وإن غيراً دبيل سحته ودبيل فساده ، وحب الوقف في أمره وتحو براكو به صدفا وكونه كدنا و رد وقع الحد على لمكن كونه من الله ومن رسوله وممن أخبر عنه أنه لا يكذب في خبره ومن حماعة أسدوا ما أحبروا عنه إلى مشدد به لدلك التو تر مشهم ولمع مصدفه و هده خمة من القول في تفسير الأخبار مقنعة

مر المات الكلام في إثبات التو اثر واستحاله الكدب على أهله

بي فان قال ما قدال ما لدمل من متحه الكدب على العدد ادير شت مهم النواد؟ قيل له ما قدال عدد العول في غل أغلام الرسل وهو أن سدة ، حا محتاع مثل عدد أهل لا ما قدال على كذب عن مشهده ولا على كذب ما ها عمول له من عبر عهور الحديث له بعيه و لإقوار عاد الحاؤا ، المهم كتبوا و ثقا عراوا علة الغيام إلى دلك الأنه لا بحور أن يستمر مهم تراك دلك و تحوص فيه والحدث له إماراً طو بلا أو لأ بدا حتى لا أيقام في حالم أنهم قد العموا ، وإن حد دلك على الواحد والاثنين مهم اكا أنه لم أخر العدد محتاج مشهم على التشو به وحوههم ، وكشف سو تهم وعور تهم وطلاق بسائهم ، والحروج من [٢٢ و] ديارهم وشحوص أحميم ما كرامان وشير ال والدواعي واحتلاف المتمر ، وعير دلك من لمتاحر والصنائم الما حميم الله عنه من عوق الدواعي واحتلاف المتمر ، وعير دلك من لمتاحر والصنائم الما حميم الله عنه عن الأعراف على أحاده على الأعراف على المتمر والأعراض النا المراد ، فهو كن حمل عليهم حميم الدى عد الاحتماع ، الحراد في احداده على المادة المتماعة واحداد في المادة المتماعة واحداد في المادة المتماعة واحداد في المادة وكل دلك عال مماوة المتماعة واحداد في احداد على المادة واحداد في احداد في المداد المداد في المداد في احداد في احداد في احداد في المداد في المداد في المداد في احداد في المداد في المداد في المداد في المداد في المداد في احداد في المداد في المداد في المداد في المداد في المداد في المداد ف

قال قائل ما لديل على أن العم تمُحَمِّرِ حَمَّرِ مَنْ دَكُرَّتُم بقع صطر يَ * قبل به * الدليل على دلك أن تحد أنصب علمه تنا يجرون عبه على حد ما محدها عدم تد يا ركه من حوامناً وما مجده من أهساء مما لا يُمكنا الشك فيم ، ولأبه قد شاركنا في العم به مساه والعامة ولُمُتَنَفَّطُون الدس بسوا من أهل النصر ، فشَكَ أن العمر بدلك صروره على ماقا. ه

عاب آخر (في صفات أهل التواتر

فيل فال قائل على على على الله على الأهل تنوع صفات الأنا على كوليه عليه الفلل في الحراء فإلى فال ولا على الفلل على المها أنه بحد أن يكوم عليه المسلمة على ضرورة واقعا عن مشاهلة أو سمح أن عمر على العلى من الله على المها الم يقيرها ع وكذلك من عد الله على الله على الله على الأجسام وإثبات صابعها وكول المال المعالم والد داك من الأحار على سعم الأمور المعلوم شوتها عليهم من حيمة الاستدلال الأل المها من عالم على المحاد عمل المالية المن عرف والمعام والمالية على موضعة المالية الأله على عالم عالم على المعام والمعام والمعام والمعام على موضعة المالية على من عرف والمعام والمعام والمه في موضعة المالية على من عرف والمعام والمعام والمعام على موضعة المالية عن عرف والمن عام و والمن على موضعة المالية المالية عن عرف والمن عام و والمن على موضعة المالية على مالية المالية ا

ومن صديهم أن كوم عددا ترسون على و حد و لا نبين و شلامه والأراعه وكل عدد أمر ما فله بالاستدلال على صدق المحتر به كاشاهد له حد وش أمره بالاحتهاد في عدالتهم و أمل أحوهم الآنه وعد معالى أن حبر الواحد أوجب على الاصطرار وأنه سيّقلل دلك عدد حره ما أمراء بالاستدلال على صدق أحدر الوسل حاصه مع عدامهم سيّقلل دلك عدد حره ما أمراء بالاستدلال على صدق أحدر الوسل حاصه مع عدامهم وا بعاع أقدا هم وشدّة بالرهه على الكدب وتحتهم به الوكدلك لوعم أن الالئين أو الرحل والمرأين والأراعة إدا شهدو بالله وقع العلم مخترهم الذا كانوا صادفين م شعدوا أو الرحل والمرأين والأراعة إدا شهدو بالاحتهاد في عد النهم وقبول ١٣٠ على شهدتهم و إذا كانوا عنداناعل هذه الصقة ، وردها إذا كانوا فيلا إذا على سدّته مرورة ، كانوا فيلا إذا على سدّته مرورة ، المن سوست مصطرون فوجب أن من صدت العاد تحق الله التواثر تَجَورًا عدده عدّه من أمر بالاحتهاد في شهدتهم و يكولى في دعث على أسولنا أن تقول ، و خب أن بكونو عدد كيتجاو ون عدة من حرث العادة بألا عنق العربية على المناهد في العاد في العاد العاد المناهد في العاد ال

ومن صفاتهم أن يكوءا عدداً ، كل من حد عن مشهدة وكان في الكثرة والمدد كم ، وقع العلم مخبرهم ضرورة

وس صفایهم ، إد كا و حده سنف ، وسنفید شف ، أن تكون أون حبرهم كاحره ورَسطُ ، قسه كفرَ فَيْه فى أسير قه منهم پشت النواز ، و عم العير نصدفهم ، إدا مقدا عن مشاهدة

سمهاب آخر فاحد لرجد

فيل قال قال عدم معلى وصبيكم بخر بأنه خبر واحد ؟ قبل له : أما حقيقة هــذه الإصافة في اللمة فيله حداً واحد وألَ راوى به واحد فعط لا شال ولا أكثر مال دلك ؟ عبر أن الفقياء والمشكلمين قد تواصعوا على تسملة كل حار قصر على بحاب علم بأنه خاراً واحد ؟ وسواه عدم رواه الواحد أو لحاعة لتى تريد على الوحد

وهذا الحدر لا يُوحِثُ العِبرُ على ما وصفياه أولا ؛ وحكن يُوحِثُ التَشَلَّ إِنْ كَانَ ناقلهُ عَدُلاً وَمَ نَصْرَصُهُ مَا هُو أَقُوى مِنْهُ عَلَى حَدْ مَا نَدْهِبَ إِنَّهُ ثِمَا نَسَى هَذَا مُؤْصِبَ وَكُوهُ .

وب الكلام في إيطال النص و صحيح الحيار

إن سأل سائل فقال : ما الدليل على ما تدهيون , بسه من الانختيار للأمة وإطال النص على مد مسه ؟ ٣٠ و قدر به حديل على هذا أنه إذا فَسَكَ النَّصُ صَحَّ الاخْتيار؟ ؟

لأن الأمه متعدة على أنه بسن طر مى رئيات الإمامة إلا هدين الصر عين ؟ ومتى فيد أحدها في الأمام متعدة على أنه لو يص الذي عاصلى الله عليه عامل إمام بسنه وقراص طعته على الأمه دول عدد ، وول لا العبد حديثي و الإمام بيل الما ي ، فاسمو به وأطيعه المام الحرال الانحاء أن كان وال ديث الاراضة المحصر المن صحابه أو الحمو المنها أو حسر الماحاء الانحاء المراضة المحصر المن صحابه والحمو المنها أو حسر الماحاء الانجاء الماحاء المراضة المراضة المراضة المراضة المراضة المحصر الماحاء المراضة والمحمد أو حسر الماحاء المراضة المراض

و معلی مله علی به م علی صفه ما با سله شده می است یخ و فراد به اسط و خدر می و به فراد دو عصده و م ادر به می علی علیه آکه م ورد کلی دید کدی م و حد له کان الآمر علی ما فالوه و آن یقلب شل النصی من السکافة علی کدیه و آن یقام و الغرب و المعلی علی شف یکی و الآمر علی ما فالوه و آن یقلب شل النصی من السکافة علی کدیه و آن یعام و آن هر مرو و خدم علی علی مصد علی عدد مقابه و و کلی دیل کدی و محد آن هر مرو و المده فرد علیه می درد محد علیه و و کلی دیل کدی و محد آن هر مرو و مسافی کمه فی علی عدد هم سکر فیلی شده و محد علیه می سکر و اص عدد در و صیام و امر در آسیم می ایسکی و مدید و محد علیه و ایس عدد درد و صیام و امر در آسیم می ایسکی و می ایسکی و می ایسکی ایسکی

فإن قانوا - وماقلتم إن ما عدم سبل من النقاء أوحث عبر الاصطر ٦ قبل لهم - قد سا دلك في قبل تما أبعني عن إذه أورد لم أسقل حَمَرُ الشَّمَةِ عَلَى مِثْلِهِ مَمَا وَقَعَ شَالُعاً دُلُماً في الأصل ، ولا وحب المد له كوجوب طيره عن يمُّ فراصه والنوي به ، ولا اوعمت الشكوك والشَّبَّةُ فيه كارتفاعها عن نظم، وما حرى محراه من مُمير المي ، صلى الله عمه ، لمنَّ أَمَّرُهُ وَوَعَلَدُ القَصَابِ عِنْدُهُ , بن ما سعو له قوق هذا لبات ، ولا حَمَالُ عَمْ ذلك لأكثر الشيمة و رايدته المستَّمين ملي ، عليه النالام ، على عيره من الأنَّه و ختصين ، علمًا مصائد وسامه ، و سرائين من الهمَّةِ في بايه عند الفريقين ، ولا وجب عامنا تما قالوه صرورة ، ولا حصن أيت عمه من سن من أهله مه احته عسه بمن بحالف الأمه ألحصول عر فيهود و عمد كي كفدار فرس صور وصدمه عسد بقيه بـ وسمعهم لأحمارنا به وجِب القصاء على إنطال خبرهم عن النص بأكثر الأدلة الدالة على فساد الأخبار ، وهمدا بيُّنَّ لمن نصح نصه ؛ و إنَّ كان ، سول ، صلى اللهُ عليه ، إنما نص هليه النص الدي يدعونه عَجْمَرُ مِن الواحد والاثنين ومن محوز الكذب والمنهو عليه ولم أبدع ذلك و شمه " ولا سيري أن سيري العبر و عظم على أن الدي ، صلى الله عليه ، بص على رجل بعليه و يرم وأص ماعته دول عبرون لل من قريد في دلك في الأصل عن سول وصل الله عليه ومن لا مجمب العلم بصدقه ومَنْ بجوز دخور المعند و للمهم عليه ، و لا محن وأشر قد اتفقتا على أن أخبار الآحاد لا توجب علم الاضطرا ، وإن كان لأحدون صبع عمن عددهم كمَّدُه المعدر والرمني ، قر غال الصحار ماك محد عن المي ، صلى لله عسه ، ، ، يد ي على صدوه ، الله على من من من من عدول عن كناله أنَّه لا يُكُدبُ في شيء من أخباره ، أو محيرًا طلك الرسوق ۽ صبي لنه هناه ، ما أن ير ، أن يجيب كانه علي سيا حدد فاقتني التحالين عرا موجمه واعتبه عناه الولاكات عقول والدعني وجوب التصامر الله ووصوله على ذب حل نعيم المستانة عامال عجم بن على مص عايم ، ولا أحي دلك الواحد والآحاد ه _ ` لأنه وعلى من لا مجور عليه فيهما الكلاب والاقتمال ي ... س سه منسه المعه الله عربي خبر الواجد عن النص عن كل شيء بدل ير ١٦٤ ص.٠ أحد الأحاد أوجب ألا تقطع بذلك ولا يصير إلى علمه مختر الواحد.

وعلى أنه لوكال النص قد إواه واحد وآحاد عن النبي ، صلى لله عليه ، في صدر الأمة و دعى مع رؤ تُهم خُصُورَهم له وَسَمَاعَهم وَ فَالْمَاحِبُ أَنْ يَقِعُ لَنَّ اللَّمْ صَرَّورَةٌ مَانَ هذا الأمر الحطير و شأل العظم قد دعاه ورواء راو في صدر الإسلام، وأنه قد استشهد عليه وأبده مدعواه خُسُورَ القوم له وسماعهم إياه ! لأن و و الدواعي على على دلك ، بو كان سميح، ، أَـــ أَ مِن وَالْمُوا عِن مِن عَلَى خَلَافَ لَأَنْصِارِ فِي لَامِمَةً وَقُولَ لِيَثْنِهِ ۚ ۚ لَا خُذَيْلِهَا الْمُخَكِّثُ وعد أهما مرحب الله ، وعمل رويه من روى قول لسي ، صعى الله عليه « الأنَّمَة من فريش، ، وأن محمدًا . صلى لله علمه ، وأي رئة للمبنى رأسه ، وحلاف من حالف فيه ، إلى للماأر دلك مما رواه وفاله لآخاد وفليا واشتهر طهور مثله على ما حرث لعادة عثل رواكة الاحاد في لصدر الأول النص من الذي ، صلى الله عليه ، على إماء بعيله لا بدُّ أن شاغاء الأنه ، تشول أو ترده بأسرها أو سكره مصها ويصححه الأجرون منها والقد المساحر بينهم في ذلك ؛ لأمه بسي عمو ﴿ عَمَالُهُ وَقَلَمُ الْأَحْمَالُ مَهُ وَتُرَكُ البَحْثُ وَالتَّامِلُ دُوانَتُهُ وَحَالَ رَاوِيهُ ، بل كال بحب أن بعد صروح أن هد قد أدعى في صدر الإسلام، و شندل عليه يبعض الاحتجاج، وكف حاى أما لأمه في قبوته أو رده أو الاحبلاف فيه ، وألاً يُرِّد ذلك وُرُودًا خاصاً تعلمها الشلعة بيهم والصلعة إلى عمار والقداد وعيرها من الصحابة والتلول أعسهم الأباطل فيه والدريجات أن الممه ومدراه في حدَّره من تسمين ومن لتبي من أهل الإسلام أنصاً من أهل البُّذُر ﴿ وَ كُلِ بَاتِ مِن عِني أَعْلَالِ دَعُوي مِن ادعى منهم أن النص عله واحد وأحادق الأصل.

فإل قال منهم دائل فاحمو حمر الشمه عن المص عبرة أحد الآخاد التي معلول الشراعة ، والله عليه على الشراعة ، والله على الشبعة عن المصافية عمل من الأحمل في الشراعة ، فصيروا ، في العمل فه ! - قبل له : قد قله في قبل إلا إلى المل فأخبار الآلافاد ، داكا ب عن صدات محصوصة وأخر من أن يدر عن فساده، أو معارضها وتشت عمالة الله والا ما والا ما في حد عار فالمصافية والمرافعة من أبي المن أبي المن أبي المن المن على على أن ألله والمنافعة والمرافعة والمر

ترعب عن ذكرها لثلا يطن قارى كتاب أنا تقصد الشاعة عبهم دون الاحتجاج عن فساد قولم .

و بعض هذه الأمور تسقط القذالة وترو الثقة و لأماة الأن هذا الدس عده لايم الا بالوكاد والبراء . ومنهم من برى الشهادة بواقعه على حطمه الواشر عه إنما أوحت العمل محر الداح إد كان عداً أناسيا ويس هده صعه الدائم بالمن ولا سياله لآحاد الدين روا هر دائ في الأصل و على دعواهم الأنهم برحول أن وى عده لأحد أمر لان من الدائم من الدائم الأنها على وعدال المناس على والمناس على والمناس المناس والمناس وعدالة من داوا بالمناسية والبراءة منه

ول را مو الدروة النص في الأصل لم يكوم اعن يَدِينُ بالنص على على على عليه السلام ، قيل له الهم و عبد الله الما عنده وروزه قيل لهم الهم و أولهم المده والمدل المواهد و المدال المد

ولأن هذه الأحدر التي هي أحد الآحاد التي بدعوب في النص على غير أحد فد عارسها ، جمع للسلمين في الصدر الأول على بطالها وترك الدس به الآل الأمة كابر المدت لأبي بكر وعمر المربي بله عهما اود من وحوب طاعتهما والبكول محت رائهما او وههم على والساس وعدر ويتعداد وأ و در والريغ ان التواهم وكل من الأجي له المعلق وروى له ؛ وهذا الصاهر بدوا من حال الصحابة الرمان الله عهما الا تكسر ولا أحد من الشمة وهذا الصاهر بدوا من حال المصحابة الروو عن ولد على أسهر باوا عدا من الشمة ومن والله المناب الأبيان التوليد وعن الواحد وعن تدييق أمهر باوا عال مسلم و مدراه الموجود المناب المناب على هذه الآخيار تذييسهم محلاقه وتراث من روى المعن عدا له و صدراه الاحتاد المناب على هذه الأخيار تذييسهم محلاقه وتراث من روى المعن عدا له و المكد به المناب المناب على هذه الأخيار الموجود المناب مروية المناب على هذه الأخيار الموجودة المناب المناب

على أمارها بعدل محد واحد من الشراعة إدار له حد حد بعد مولكه و وهذا الحدر لدى ادعته الشعم ، فعد عاصم حد الكر ية و تا وشرية وكل من قال عامل على الحدر لدى ادعته الشعم ، فرو يكتب في دنك أصبر وألب ا والعمل في حد الأمة مو في بروية المص على أهل كر ، عليه لللاه د فيوراً أقوى وألبت د صحر بدائرا الأصعب بالأفوى الراعة وي في كر ، عليه لللاه د فيوراً أقوى وألبت د صحر بدائرا الأصعب بالأفوى الراعة وي في ما معل دنك ، فدار عليه من أن لأص الا عن في وأنكاه أن شما أمر عود به ما و حوالله بلى ما كما عليه من أن لأص الا عن في ما يودوى هذه المال بشيء منها و حوالله بلى ما كما عليه من أن لأص الا عن في موجود في هذه المال بشيء منه و عوالله في بشال العن المال الحد المحد موجود في هذه المال الكر يافعه ، كل ما للمال العن المال المالكي العلم المال المال المالكي العلم المال المالكي العلم المال المالة المالكي العلم المالكي العلم المالكية الم

فيل و بي من الشاعرة بدكر الصراح المسلمين على "ماعية السلام ما أنك تم أن يكون ليني ۽ صبح الله عليه ۽ فد نص علي علي ۽ رضي بله عليه ، غوله ١٠ من ليت مولام ، فعليَّ مولَّاه له - لأن النبي ، صلى لله علمه وسر ، فرَّره على وجوب طاعله وأنه أولى ايم من أعليهم ، تم فال بعد فوه في الدائس أولى فالواملين من أنشريه ١١١ ما ١١ من كُنْتُ مُوْلاَهُ فَمِنَ عَوِلاَهِ لا فَأُوحِبُ هِنْ مِن وَحُوبُ عَنْاعِهِ وَلاَ عَدَانِهِ وَلَهُ أُولَى مِهِم ما أوجمه علمه ، غال هم الانجب ما فلتم الأن ما أثبته علمه من كونه أولى مهم مس هو من مدى ما أوجمه عني سمال الأمه عالى الاس كُنْتُ مولاه فع إ مولاه تا ، قاء خب اللوا لاه مقسه و مني و أوجب عصه كوله أولي مهم صهم لا عسهم " و مس معني أوا في من معني مولي في شيء الأن قوله ال موني لا تحكيل في اللهة وحوض بسن فيها معني أوني ا فلا محت إد علمت كارم كلام سن من مصام أن كون مصام وحداً ألا ترون أنه له مان السُلْتُ كُنْتُكُمُ وَالْحُرِيرُ كُمُّ وَمُولِمُ مِنْ كُلُّ فَوْمُ مِنْ كُلُّ فَوْمُكُمُ أَنَّامُ قَالَ هي كنت مولاه . فعنيّ مولاه . . وحد ديك أن يكون قد أنسب عينٌ من السود وعج الوحي و ساح الشرائد على لما يه ما أوحيه في أول الكاء سفياء ، ولا ما اعتباد ماك فه من حید بث نه پس بعی ی معی تذکی و کمک را شد آنه الله الله می و ی مصر ترشی، الحب أن كور قد أتب ما أمانه مسه و رب دحت عمهم شامة من

حيث صوا أن معني مولى معني أول وأحق ؛ وبيس الأمر كدلك

قبل قالو عولم أكرتم أن كول معلى مولى معلى أولى ؟ قبل هر الأن هسدا الدى تدعومه معة ولا يحور شومه إلا متوقيف من أهمها عليه سقل يوميث البير بشدو سقطع المدرا به ؛ ومتى لم تجد ذلك في اللغة كما الدعيتم ، تفل ما قتسوه ؟ كانه إد ما لكن معلى متوالى معلى بي ، ما تحت إندت لسود على تشل هذا الكلام فيها دوا ما أكرتم أن يكون معلى نوه الا مولى به معلى أولى في بعدة ألا بيلا به قوله عالى الا داو كم السار يعي مواسكم الا ألى ما معلى أولى في بعدة ألا بيلا به قوله عالى الا داو كم السار يعي مواسكم الا ألا مراد أولى كم و مدلانة قول اللها ، صلى الله عليه اله ألى المراد و مدلالة قول الألماء والدلالة فول الأحمل مولاها الملك لأمرها و مدلالة قول الأحمل

له الولاية عليهم ، وحمله أولى بهو ، وأد مهم طاعته والانمياة لأو مرد ، لوخت أن كون قد أتنته إماما وأوجب الطاعة به آمرًا ودهبًا فيهم مع وجوده سائرًا مدته ، صلى الله عليه ؛ هما أحمت الأمه على فساد دلك وإحراج فالله من الدس ، قَمَتَ أنه ، تُردُ به ﴿ وَ فَسَنَّ كُنْتُ مَهُ لاد هُ ﴿ مِنْ كُمْتُ أُولَى به ؛ وَ مَرَدَ عَوْمَ ، فَمَنْ مُولادٍ ، أنه أُولَى به

و بدن على دلك أحماً و ما كد ما برويه من قول غمر : « أصبحت مولاى وموالى كلّ مُؤْمَن الا * فأحمر أنه قد نبت كونه مولى به وحكل مؤمن ؛ فلم يشكر ذلك النبي ، صلى الله علمه ، قدل أنه قد أست به في الك لوقت ما أثبته سفسه * وسبى هو بالابه عسهم ويروم طاعهم به * فهده بالابه الصداف الحكارة عن مقتصاه لوكان معقى مولى معنى أولى ، وكان سَاقُ في كان معتى مولى معنى أولى ،

وال دار الله على دول عدد الم والمال المالية ا

د می مد در اس بید از مسر بید ماکل مدفره لا هسته از بید دری دی دی دی سکد دوی سک ده د از مسته از اراحت از اراحت از اراحت از اراحت

3 22 6 3

وأما اللولى يمنى النشتي والمنتقي والمنتقي ، فأظهر من أن مكشف ؛ يقال ؛ فلان مولى فلان سى مُنشقَه وسايت ولائه ، ودان سوى ملان يراد به مُعشق به ، وأن ، وي يممى مؤ بى المُحيثُ فظاهر في اللغة ؛ يقال دان مولى فلان أى محمل به ومن به ؛ وقد رأه بن في قول سبى ، صلى نله عسم الا مو سنة وخبيله وأسرا وعدر مولى نله ورسوله » أى مجنون مُو يُون بن وأم عبر بن عبى الدر شد وف في بمه ، فار يراح الله بن وكان حور كنت براح ، والم عبر بن على الدر شد وف في بمه ، فار يراح الله بن الله به وكان حور كنت براح ، والم على على حال والم

حری نام د از وجه کفه کشت س ۱۹۹۰ و رهز خده فرا خالهٔ با دمانس و حدو ای فدر مولای مسومهٔ حررا کی بی صرحره و در بوی مدر عالما شده ف اسام فی آدا محد آبر مدای فشی سامی فرد کمته این می فراد به

فلا بندس دولت ای کا بید وقد ای فی باتوی مولی این بنار وکال اداخل فیار ایس کار از ایام انوی تنعنی نامنف شد کور آنند ۱ فار نعص لشمراه

المعيل واحب ، فيكول قد أوجب مو لانه على طاهره و ناطبه ؛ وسنا توالي كل من ظهر منه الإيمال على هذه الدمل ، بل إنه الواليهم في الصائم دول الداطن

وال قس شاوحه تحصيصه بهد العول وقد كال عدي في بصحابة حتى عليم فالحسم على قبل في المحابة على عليم فالحرم المحابة على المحابة العلى المحابة المح

فين وبرا - وإدا كان هذا هو سدى أراده ، فر لم على غنى مؤمن الصاعم والعاص فقى السريرة وحارثم المداه و بطاعة ، فيار من الإشكان ؟ فين لهر السن له الاعة ص على الدى ، صلى الله عليه ، في حليم الأعاظ ، وحله أوجى ، يه أن إداعة إ ١٧ و] هذا الكلام وجمع ناس به و نقدتم التقرير لوحوب طاعته علف حتى ، عليه السلام ، وأنه أجمع للقوب على عبيته وموالاته ؟ فلا سؤال علينا في ذلك ،

ثم يقال لهم علوكان لرسول ، صلى الله علمه ، إنما أواد بهذا القول النعل عليمه ، علم مَ يقل . هماذا إساسكم عدى الواحمة طاعته ، فالمحموا له وأطيعوا ، فيرائل الوَّحْمَ والإشكال الافكل شيء أحام إنه ، فهو حوال لهر في سأبو عنه

دليل آخر

وإلى قالو. ما أحكوتم أن يكول النبي ، صلى الله عليه ، تَعَلَّ على عَلَى ، عليه السلام ، شوله . لا أنت ملى عمر م همر من من منوسى ا إلا أنه لا للى العلك ، قاص لهم ، لا يجب دلك ؛ لأن معلى دلك أنى أشتحيمك على أهلى وعلى مدلة إذا أن تُخلَفُ إلى هذه العروة الأنه إنكا فال دلك في حَرَّة أسوك ما تحقيم المدينة وماح أنفل المدق وأكثرو ودانو القد أشمل تمنيًا وقالاً • وقال معد رياوه من ، وهو المهدة في روية هد حديث فلعق على بالنبي ، صلى الله عليه ، فقال ، رسول الله ، أثر أنجي مع الأحلاف ؟ فقال • أما ترصى أن سكول مني عمرته هارول من موسى ، إلا أنه لا سي بعدى " أي ، إلى لم أحتف أيفناً ولا قال كا أن مومى ، يحت أحد ها ول في إسرائيل من وحه سكاره ربه المفناً ولا قالي كا أن مومى ، يحت أحد ها ول في إسرائيل من وحه سكاره ربه المفناً ولا قالي .

این قالوا شامهی قونه و صلی لله علیه ه یکی به لا یک تعدی ۱۹ و کیف بخور آن یکول آمه لا بی بعدی ۱۹ و کیف بخور برد مقوله ه سدی ۱۱ مد و ۱۵ و ۱۰ و ۱۰ لا سوة عد سوتی و لا معی و لا سدی و هدا کا پرد مقوله ه سدی ۱۱ مد و ۱۵ و ۱۰ و ۱۰ لا سوة عد سوتی و لا معی و لا سدی ۱۰ و هدا کا پرد مقوله الفائل لا ۱۰ صبر الله عد الله مد موانه ۱۰ و کدالله قوهم الا کنان هم بعد هدا الله الله عد مصرة و ۱۷ کنان هم بعد هدا الله عد مصرة و ۱۷ کنان هم بعد هدا الله الله می حدی این و ۱۱ کنان هم بعد هدا الله الله می مید الله الله می جدی این و ۱۱ کنان هم بعد هدا الله می جدی این و ۱۱ کنان هم و آنیم تقولول الله التأویل بیمله محازاً کالان قواله ۱۱ لا بی جدی این بعدی این و ۱۱ کنان می میدود استان الله می جدی این الله می معده ۱۰ میدود این مید می می این می معمود این الله می میدود این میداد کنان میدود این الله می میدود این الله می میدود این الله می میدود این الله می میدود این الله این میداد کنان و این الله میداد کنان و این الله می میدود می و این الله میداد کنان میداد کنان و این الله میداد می داد کنان و این الله میداد کنان و این الله کنان و ای

نجور في لكلام. وإداكال لا بد س ترك الطاهر ، فتَرَكه إلى للعقول من معناه من استمال أهل اللقة أولى .

فإن قو على ولا يتم أن المني ، صلى الله عنيه ، أراد سهدا اللوى استحلاله عني أهل الديمة ، فهو عني ولا يتم إلى أن يصرفه النبي ، صلى الله عليه ؛ وما روى أحد صرافه ، — قبل لم . هد من التعالى ، أن أولى النبي ، صلى الله عليه ، أمور ، لإعاد ه والاستعاد و يالنظر فيها عند حواعه إلى مدامة المراف اله المه أنه بيس في الأمه من تقرل إلى المطر و على هذه المورية كان حواء بلى مدامة المراف اله المه المداعوة المن القرل المن علم من عند عله علمه ، من عند عوا المن ، صنى الله علمه ، من من هذه علمه ، من هذه عمر وقرا فلا لكنه في لأحد في هذه

تم منان هم ولد كان سون بنه ، سي بنه عده ، وني في أ محد به عده من بولاه على موسم ولد كان مدوس ولد كان به وي را مدان حارثه وولى أسامه من المحد فا ، وول الم صدوب قر ش ، وول الا ما وي الما مدوس ولا أسامه من المحد فا ، وولى المدوس أو كان الله ما وي المراه وي المراه والله على المراه وولى أما موسى لأشم بي ، وولى المراه وولى حالات بي والمراه والله على ولالاتهم وي أما موسى لأشم بي ، وولى المراه في المراه والمراه المراه على المراه والمراه المراه على المراه المراه المراه على المراه المرا

دلیں آخر

وان داود ما أسكرتم أن ١٨٠ و يكون الدي ، صلى الله عليه ، قد بص على عن مقوله الأساد أحى و صبيعتى في أهلي وقدامي داسي وستعرأ عدال به ؟ فين هم المساق هذا أيضاً ، لا تنف ، مصر على إمامته ؛ لأنه إله أراد غوله لا أحى الاستحام ، بكن هذا غيدًا في الإسمه ولا من مصل على ولا به في شيء ؟ و إن كان ذلك خَتراً له عن فصله وعصم

تحقّه سه وأم نته في نفسيه ، وهو أيت حيفته على أهيه وهر ناطبة وولده ، عيهم التلام الموقولة . الا وقاسي را يبي له متوجه إلى أنه أسره نفسه «سه أو كان قد قصى عسه قبلل هذا النبور ؛ وبس هذا من قوله الم أنت الإسام سدى الله شيء الوقد الله الال حيفة الأمة في هذا الوقت " يد هذا حي وحيفي في أعلى وقاسي ديبي له م كن هذا عهداً به في الإسامة ولا من سفن على ولائمه في شيء ، وبال كان دلك حداً عن قصف عنده وعصم محله منه وأم به وثبته ؛ ولا منعاق أعداً في هذا المول

نم عال هر : فلحت أن شيئو المعن عنى أبي لكر وعمر ، رضى لله عهد ، عثل هلدا النول ، لأنه قد روى شدر الله براهم على قاعة أن شرائد عن ال أبي مشبكة عن الله عباس أن النبي ، صلى الله عبيه ، فال الا أو كر وحمر مني شابة هارون من موسى » المنحب النص عليها مهذا القول الهل هاله العلم على أحدر الاحد التي لا معها المرورة في فيحب النص عليها مهذا القول الهل هاله المحد عن أحدر الاحد التي لا معها الرورة ولا بدليل ، قيل : إن جارت في هذه الدعوى ، حر لحسيك أن يرع أن حميم من و شهوه و تعلقتم به في النص والتعصيل من أحدار الآحد التي الا سعها ساء و هو الا مراد على الله على النافق عن ذلك

نم غال له : كيف د عموا أل جيم ما رو شبوه لدى سعى على على ولا عهد ايه مترث عبى أهل السعرة وأساوة وى كل مترث عبى أسائمة بدلك والالحيد عنه في الشعيفة وعلى أهل السعرة وأساوة وفي كل متفاع كال يسمع و كراه والاحتداج به وعدوله بي أل يقبل و مصرة الا ويد في معدلية وحساب و معراق ها؟ وبعمول أل ما طهر منه من الانقياد لأبي بكر وعمر وعيال ، والأحد بعدا تعسيم ، و و و طلى المحديثة من سمر من العطاب ، و عامله حداً تعصرة عيال ، ووقد به من أبي بكر ، رسى الله عهم أحمين ، وما كال من شائه عليهما ، وقوله في عمر والله ما أحد ألقي لقة بصحيفته أخت بل من همد شخي ها، وقوله في موايد من عقية واحم المعير من أحداث عن بل من همد شخي ها، وقوله في مداني شريد من مداني بالمراس الله عبيه ، وما كال من الله عبيه ، وما كال من الله عبيه ، وما يكال من المناسيد كهول أهل الحدة من الأول بين و لا جرس الا السيين [١٨ ط] أنه قال هما ، و قوله الا ما حدثني أحد عن رسول الله ، صلى الله عبيه ، إلا أخسته الإ أخسته الأمالي و حدثني أم يكر وصدتني أمان يكر وصدتني أم يكر وصدتني أمانيا كر وصدتني أمان يكر وصدي الله يكر وصدتني أمان يكر وصدي أمانية يكر وصدي الله يكر يكر وصدي أماني كراس الله يكر وصدي أمان يكر يكر وكر وكر يكر يكر يكر يكر ي

و تقريطهم ، وحسن الله ، عليهم ، وأنه راص بإمامتهم ، وأنه لوكان الرسول ، صلى الله عليه ، قد نص عليه وقطع المدر في دنه ، مرجر أنه غول فيس عصله وحجده حقه هذه الأفاو بل منكور أصاله معهم و فتداؤد نهم ما دكر ، * فيكيف تركتم هندا الطاهر المعاوم من قوله وصله إلى عليل لمعوس وشهو نها وتسويفها للأساني ا فإل فنوا كل هذه الذي طهر منه على سنا التعبه والإ هن و خوف منهم ، قبل هم ود الحجة في ذاك مع ما قبه من القدح وسوء عول في أمير المؤمنين ؟ فلا مجدون في ذاك مناه أنته لله

شم مان غير کيف ۽ سنده اعلي رئد ت ناص لأبي لکر ۽ رضي فله عنه ۽ نقوله ۽ صلى لله عسه . مُمُ الدَّاس أبو بكر ، وقوله ، يأبي الله ورسوله والمسلمون إلا أبا بكر ، ، وفويه ما شه العرب مواحدت وسعاء أنى لله إلا أما يكر له ، وقوله • فاقتدوا باللذائن من مدى أبي نكر وخ (٥ ، وقوله ؛ والايسعى عود يكون فيهم أنو نكم أن عقدمهم عيره ١١ ه وقوم الدينون سوه وكلم "كتب لأي كمكت لا يحتم عليه شان ١١ وقوله صلى الله عليه الله أبي من لدان تماريه السمع والمصر من أن أن أو وقوله الله وكدتُ متحداً حسلاً ، لانحدت أن مكر حسيلاً ؛ ولـ كل صاحبكم حسِن جمن ؟ ، وقوله : ﴿ إِنْ ، وَهُو نًا كُرُ تحدوه صمامًا في بدله قويًا في أمن الله " و إن وبرها عُمَرُ تحدوم فو يَا في بدله فو يُا في أمر الله ١ و ١٠ وميها علياً تجدوه هادياً مهدياً ٥ ؟ وعلوا بهذه است و الربب أنه فصد التلبيه على النص عليه ، ويقوله : ﴿ لحلامه السَّاسَى إلى للانبِ ﴾ ، وقوله ﴿ إِنَّ يَطِيعُ تُسُ آبا بكر وعر المدوا ورشد أشهم و ما يعصوها عنوا وعوب أمتهم ١٠ و وقويه الاحسار أمني أم تكر تم مر ٥ ، وقوله الله تُن أفضلُ من ألى بكر ا زُوحتي اللثه وحیری ساله وجاهد معی ساعة اخوف » ، وقوله فی عمر - « او کان بعدی سی سکان عر » . و « و لا أمث فيكم لبعث عمر » ، و « إن قه صرات بالحق على سال عمر وقسه عول لحق و إن كان مركه ، و لا إن ملكم محدثين ومكلمين و إن عمر مهم ٥ ، في عائم هذه الأحدر والمصائل التي طول شعها ا فيكيف لم قولوا بالنص عليهما "

فإن قالوا : كل هذه الأخبار آجاد عبر ثابثة ، قبل لهم : فما الذي يمنع خصومكم على هذه بدعوى في أحداً كر؟ فلا إعدر، فصلا ثم قال لهم الحكالكم قد [٦٩ و] عربتم عنى إلكار جمع ما برويه لكم وكسيمه ومطالبقنا ولأورار والإدعال لحمع ما تراؤوله الوكالكم إلى تقوس لما المتقوال المدهنتا والركوا على الله على والركوا على الله على والركوا على الله على والركوا على الله على والمول والله على التعبية منه الوها من حديث لنعوس ومالا سبيل منكم إلى المصير إليه

ماب الكلام في حكم الاختبار

فإلى ذالوا فيه الحد لمص على إمام سيمه ، فكيف طريق إثبات الإمامة ، و مماده يصير الإمام إمامًا ؟ قال لهم إلى علم إلام إمام سعد من يمقد له الإمامة من أماض للسلمين الذين هم من أهل الحل والعقد و غرتمين على هد الشأل • لأنه للس لها طريق إلا المص أو الأحترر ؛ وفي فساد سعن ديل عني شوت لاحتيار ندى سعب إليه

باب القول ف المدد بدي تمقد به الإمامة

قبل فال عالى على علم تم علم الإسامة عاركي فال له المعقد وتنم برحل واحد من أهل الحلل والعقد إذا عقدها لرجل على صفة ما يجب أن يكول عليه لأمه . فإلى وله الوس بدليل على ذلك الآليل عليه أنه إذا صاح أن فصاره لأمة هم ولا عقد الإسامة ، 1 يقم فيل على أنه بحث أن يعدما سائره ولا عدد سهم محسوس لا حوال بريادة عده و المقدمان منه و تحد فال عدد سهم المدد والمرابة على عمومود في الشراعة ولا في أدلة العقد الدابل على العدد والمرابة على عمل ممومود في الشراعة ولا في أدلة العقول أنها لمقد ما حد في فوقه

فيل قدل ألاً حمل مقد إلى كل فتداره لأمه في كل عصر من عصار مسمين؟ قيل به أحمم أهل الاحتيار على نظال ذلك، وملك بأن لله قد وإلى عليه فيل المقد على لإمام وصاعته إذا عليد به ، وأل حزع سالر أهل حل م مقد في سائر أمصر مسلمين نصفه واحد وإطافهم عنى البعه وحل واحد متعدر عميم ، وأل لله سالى لا كلف فيل شخل المستم الذي لا يصبح فعله ولا وكه ، والمعم بأل سبف لأمه لم يرعوا في المقد لاي تكر وعمر وعثمان وعلى حصورا حمد أهل الحل والعقد في مصر السهيل ولا في المد لاي تكر

عمر رد الأمر إلى ستة عمر فقط ، وإن كان في عبرهم من يصبح الدقد ، فوحب [19 ظ] سهده الحلة محمة ما قساد و وصح داك أحد أن أن تكر عده المُمنز فقيَّاتُ إمامته وسُلّم عبده المُمنز معده ما قسول في يسمه عمر عبده المنهاء كناسا() إلى القول في يسمه عمر عما يوضح الحق إن شاء الله

سؤل لم

واین قوا ویل پحب عدم آل محصر المقد الایامة قوم من السلمین آقیل الم : أحل ، ولس بحث آل کول الل محصر المقد مهم حد و وه حصر عبر من السلمین ثمت المیعة وقد ول قوم إلى أول ما بحث آل بحصر أو بعد الماقد والمعقود له قیاماً على قبل عمر في الشوري و وهدا سن توجب و لأن عمر الم يقصد بجملها شوري في ستة تحديد عدد الماصر بن المقد ، و إلى حصي فهم دول عدم لأمهم أقاصل الأمه وقد أحر معلت عن عمد عقوله الا ألى به توجمري ساء مولى ألى الحديثة ، وأيت ألى قد أصفت الرأى وما بدا ما في في الله الماصد ولا به الله به وحمري ساء مولى ألى الحديثة ، وأيت ألى قد أصفت الرأى وما بدا ما قوله الله الله المام وحمل المام وحمل الله ومشورته و في المام ولا أحد وأله قد كال المولى المام ولا المام ولمام المام ولا المام ولا المام ولمام المام ولا المام ولمام ولمام المام ولمام ولمام

سۇ ل لھىر

ول على والل على ألما الأمه فتح المند على الإمامي ليه تحدث وحد الحصه ؟ كا أم الملك المهدام الحال له الا أول أول المكلم بلك المقد من الا بنك فسحه ؟ قبل به الهدا في شراعه الكثر من أل تحصى الالاري أل الماقد على وابته الا بنك فشخ المكاح من حسد كال بنات عقده م وكديث المولد على مسعته الا بنك حالم و بالملك عقده م وكدلك بنك كنامة عده الملك عقده م وكدلك بناك مقد الصيام بالى مدة والا بنك فسنحه م وكدلك بنك كنامة عده وتدبيره م والمتطوع بالصيام والصلاة إذا دحل فيهما الا بنت حل شيء من ذلك ؟ فنطل ما سأنتم عنه

⁽١) النهاء كتاباً في الأصل: النهاء بناءً ولطها كما صحنا أو لطها : النهائنا .

سؤال لهر آحر

قاب داوا فيل يحمث المحل من أهل على والمقد عقد الإمامة لنقسه كما يملك ذلك المدرية المناه من المشرية الشرية الأمة الأقرى أن الإسال بسال مقد على والمديرة ولا يملك المقد عليها لنفسه المكدلك العامد على مسعته من عمد من على عام الاسراك عدد سعبا على علمه الأركال العامد على مسعته من عمد منها على عام الاسراك عدد سعبا على علمه الأركال لا إسال المناك الدور على مسعته من عمد منها على عام الالمجب أن يملك تدوير نفسه وكتافها وعتقها عمم على أن يملك تدوير نفسه وكتافها وعتقها عمل على أن يملك تدوير نفسه وكتافها وعتقها عمل على أن يملك تدوير نفسه وكتافها وعتقها عمل المؤدر لدالك المعامد القبل المؤدر لداك المعامد المؤدر لداك المعامد المؤدر لداك المؤدر للهائه المؤدر لداك المؤدر لذلك المؤدر لداك المؤدر المؤدر المؤدر لداك المؤدر المؤ

٧٠) سؤال لهم آخر

و كا و الله عد مور دار مه و كال مقد ما أهم عد و لفد عدد أمة في بادان متعرفة .

و كا و اكه مه عد مور دار مه و كال مقد ما أره و ها مع عده بده و دى عهد من مام .

ما خيم فيهم عدد كا و من أول بالا مة ميه و قبل غير المه من هذا أنه ، وقبل الداقين المعود و باست و عد أيها الساق ، فقرت الارمه فيس لدى ، باعد الله ، وقبل الداقين الره من الأمر الابن فيها الساق ، فقرت الارمه فيس لدى ، العلم و و دا لا معم الأمر الابن في حد ميه أن المقد سن لا ، أطلب ما أر العلم و و دا لا معم المعد بو حد ميه أو من عدم و و با أو شك ، فالمهم ساس عده و قبل المكلود و ستؤلف معد بو حد ميه أو من عدم و و بن أو شك ، فالمهم ساس عده و قبل الله وكال المهم الإمام و و بن أمكل من المعد عدم و معل دالك وكال المهم المقود و حدد ميه و معلود له حرالا من عدم و من واحد ، أعمل أيف حديم و ستؤلف المقد المولم المهم المقود و من عدم و و الله من الشراعة عدد ولاه برأة عبها و وحود سديه إلى تمن أشق و من عدم و باله كال دنك و سرع الأرواج و مسدمت البينه ، ألصلت معقود أسره ، فيال الكشف أن حيد أو بابها عمد و عيها في حاله و حدة ، فاحد ألمانة .

و ال الكشف أن حيد أو بابها عمد و عيها في حاله و حدة ، فاحت أعداً عدم و كذلك القول في الإمامة .

سؤال لهي آحل

فإن فانوا ﴿ فَمَا يَقُونُونِ مَا رِدَكُانِتَ الْأَمَاءُ مَعَةً فَهُ عَلَى مَدَاهِبَ مُحْتَمَاءً وَرَاء مُتَصَادِةً م والحق ممها في واحد ، و دعي كل و حد ممهم أمهم ولأن هذا لأم دو _ عدد دعمه وله ، ما علي عليه ، ومن أبي منهم مقد هد لا قدر عر ب كان و حدد ويه من لمسائل شارعه ال احتُلُ عبد افي حميم بالمالأنَّم مو به ع من محمي الله عن قال عبر ، فكهم ولاء فد لا ، في مسر معد حراء مه ، ما ما عدد عر العام عليه ورد عد حد و المراج المعاد و المراج و وكتصييل والمعد الإرامة لأعل حواد والادل مداور الدافر والمدار المداور ا في المران الادارة الرساعي والا مرافع في الان المرافع في الانتراف الأنامي عرق مسوعه بي الأمه ا الين شكم من د م حمد هر عن ١٧٠ لا الأ م معدله ا فال دفيون عنه وعيدة النفس يو فقيهم و فات له مايه " ته ولا صاله و الله و كا خل في الرافي وللمه يرون عادمت الرامي وتمالمت واقتلب فللم تموم المدار بها في الأرام بالوال عی آهل لحق بی فاق علم حدد و به وعدر الحد مهم کال عو الاد می مده من أهل صلار فدين هذا علم و الله في الكران لما يو و قد ي اللهل روا حصه فی یا به حده وغامو وجاول أهل كل با مهم ۱۰۰ سه در و شام أحكامهم في مدر ١٠٠ أنحت من عالم التي ، فتني بله سيه وسر ، والله ١٠٠٠ و ١٨ إقامة في في في في أفيه و محدة الدين لد اكا ما الماء قد عام الداء قد ما الالدادة ، ب اعترادات و شائروس

ب المكار في صفة الأسم منى برد المقدم

وما يتعلق به من مصالحها ، ومها أن يكون عِمَّ لا بلحقه رفة ولا هوادة في إقامة الجدود ولا حرم نصرت الرفات والأنشر ، ومها أن يكون من أستاهم في العلم ، وسائر هذه الأبواب التي يمكن التعاصل فيها * إلا أن يمنع عارض من إقامة الأفسال فسلوح بصب المعصول وليس من صفاعه أن يكون معصوماً ولا عنا الدميت ولا أفرس الأمة والشخفهم ولا أن يكون من هاشم فعظ دول ميرهم من قدال قريش

وإن قال قائل: وما الدليل على ما وصعتم ؟ قيل له أما ما بدر على أمه لا يجور إلا من قر ش دمور ، مه قول سى ، صلى شاعيه الالأمه من فر ش ما مق مهم الله وقوله للمناس حيث وصى بالأنصار في الخطبة الشهورة ، وكانت آخر خطبة خطبها لما قال الرصول ، صلى الله عليه : « تومى لقراش » ، فقال له : « إعا أومى [٧٠] قريشاً بالناس وسهذا الأمر ، وإند الناس تَسْمُ القراش ؛ قبر الله عليه المناس تَسْمُ القراش ، وإن الله المناس تَسْمُ القراش و المناس الله عليه المناس المناسبة والمنات على الله ، وإن اختلفت ألفاظها

و سال على دلك وعلى سعه هذه الأحدار أسد احتمال أبى بكر وغر على الأنصار في السعيمة مها ، وما كان من إدعان السعيمة مها ، وما كان من إدعان الأحدر ورجوعهم لموخمه عد سمعها و إذ كاره به والاستشهاد عليهم مها ، وادلا علمهم مصحتها لم مشوا أن قدحو فيه و شمطوا ردّها ؛ ولا كان قر ش بأسرها بالني قر كدنا يشعى عليها ولها ؛ الأن العادة حارية في ما شد من لأحد أن يقع الحلاف في والتَدْحُ عند التنازع والحيج ، الاسم إد خمع به في مثل هذا الأمر العظم الجميم مع إشهار السيوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في المناف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار السيوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار السيوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في المناف المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في الأخبار المنهوف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمارة أصل في المناف المبرة المبرة والمارة أصل في الأخبار المبروف واحتلاط عبل ومحوم المبرة والمبرة والمبرة أصل في المبرة والمبرة المبرة المبرة والمبرة أصل في المبرة والمبرة المبرة المبرة المبرة والمبرة المبرة المبرة والمبرة المبرة والمبرة المبرة المبرة المبرة المبرة المبرة والمبرة المبرة المبرة المبرة والمبرة المبرة المب

وبدل على ما فلماه إطارى لأمه في الصدر الأول من للهاجرين والأنصار بعد الاختلاف نسى شخر بيهم على أن لإمامة لا بصح بلا في اريش وقول سعد بر الهي عنادة لأبي لكر وعمر عند الاحتجاج مهده الأحدر و يأكاره مها الانحل وراه وأنتم الأمراه ؟ فثنت أن الحق في حقاعه وأنه لا المقتبر عنول إصرار وعده عمل حدث بعد هذا الاجاع وأما ما يدر على أنه يعب أن يكون من المير عمرة ما وصفاه وأمور مها رجاع الأمة على دلك عن قال باست و لأحب ومها أنه بدى ولى تقصة والحكام و تنظر فى أحكامهم وما وحب طرافهم و فرخهم و فقي أحكامهم ا وبن بنك علمه بدلك و تسكنه منه يلا مان يكون كهم فى عير أ، فوقهم ومها إجاع لأمة على أن الإمام أن يسشر القصاء والأحكام عصه ، ولا يستحف قاسيًا ، ما استعنى معسه و عره ا ولى يصبح للحكم . لا من صلح أن يكون قاسيًا من فناة لمسين ا فضح ، يك ما فناه

وأما ما مدن على أما لا ما أن تكون من الصرامة وسكون الحاش وقوة النفس واللس عيب لا تراوعه إلله المدود ولا يهماله صرب الرقاب وساول المعوس فهو أمه إدالم تكن عليه الطّم الطّمة تحتم عمد لأحله أميم من إدامه الحد واستجراح الحق وأصر فشاله في هذا الأمم عا نحيات اله

وأن ما يدن على وحباب كونه عال نام، لحرب وتدبير لحنوش ومد [٧١ ط] التعور وحالة البيضة وما يتصل بدلك من لأمن فيو أنه بدالم يكن عاما مدلك ، يحق الحدل في حيمه وبعدى الصر المحيمة بدلك إلى الأمة وطاح في المعلمين عدوهم وكثر معالمهم ووقعت أحكامهم وأدى ذلك إلى بطال ما أفيم لأحله " فوجب بدلك مافعاه .

بأما ما يدل على أمه على أن يكول أقصلهم ، منى ما ، كن هناله عارض بمنع من إقامة الأفضل ، فالأخبار سناهرة على سنى ، صلى الله عليه وسل ، في وحوب المدينة الأفضل ! ومنها قوله صلى لله عليه " لا يوان عدم أصلهم » ، وقوله اله أنذ كم سلماؤكم ، فالطروا بمن استشعمون » ، وقوله في حمر ألم الله ي عقد مو حير كم ها الطروا بمن استشعمون » ، وقوله في حمر ألم الله ي وقد من المنهم ، ودن أن وبهم من هو أفضل منه ، فقد حال الله ورسوله والمسلمين » في أمثال هذه الأحدر عمد قد والرت على العلى ، وإل احسنت أعاطهم ورسوله والمسلمين » وفي أمثال هذه الأحدر عمد قد والرت على العلى ، وإل احسنت أعاطهم الأحدار المنهم المناهم الله المناه الأحدار المناهم ال

وقد عن سلمون عني أن أعظم الإسمة الإسمة الكبرى ، وأن يسم الأمة الأعظم له أن تمسم في الصلاة ؛ فيحمد لأحل دُلك أحمع أن يكون أقصتهم

ويدل على الأفصل، وتُمثيلهم بها أهل على صب الأفصل، وتُمثيلهم بها أهل الشورى، وقول أن عليدة لعمر،

حين قال . لا مُدَّ بداء أمايع بت ١٠٠٥ أغول هد وأو تكر حاصه والله م كال لك في الإسلام تَهَّةً عيدها ١٠ وتُواكُ لكانه لإنكار عليه ، وقَامُالُ غَوْ هذا منه ، وإصر له عن مراحقه؛ وإعد استجا أغمر فعول دلك حشه عشة وأن لا سنظم الأمة على أفضها . ولدلك قال : لا وَقَلَ اللهُ شرَّها ٩

وأما ما يقل على جواز النقد للمصول ومن الافصل هوف علمه و الله حدود و منته العلم الحام إنما أينفس لدفع العده وحدية البيضة ومند التحقيل و إقامة حدود و منته العلم عدو المسلم فإذا حيف بإقامة أفصلهم الله ح و الهدد والنه من وترك عدمه و حالات السبوف و مسلم الأحكام والحقوق وطمع عدو السلمين في اهتصامهم وتدهين أمرح ، مسر دلات عدر و عد الاحداد عن العاصل إلى المصول المالات على الله على الله على الله على الله على الله عده المسام والأمه مال في المسلم والمالة على الله عده المسام عدو الأمه مال في السنه فاصلا ومفصولاً ، وقد أحد المقد سكل و حد منهم ، و حدى الى ملاحه و الأمه مال في المنت المالة عده المالة على المنت المالة عده الله عداد المالة على المنت المالة عداد المالة على المنت المالة عداد المالة

وأما ما يدل على أنه لا يجب أن يكون من بني هاشم دون عيرها من قبائل قريش فهو أن طاهر الحد لا تعتمى دلك ، ولا تعلق وحده وطاهر فوله ، صلى الله عدد ، الالأنه من قر ش ٢٠ حس ١٠ و أكبه شائمه في سائرها في في في قال : هلا قلتم إنها تجو في من قر ش ٢٠ حس الدي و صلى الله عليه العموالي عمود مهم ١٠ قس به الدي المن اللي و صلى الله عليه العموالي عمود مهم ١٠ قس به وحس أن كون عمد أراساء و أنه الماميم دون الموالي

هو أنوقى حسائه ٢ فنحب أن يكون بدلك منصوما من لحطاً . فيل هم ﴿ وَكُسْتُ أَمْرِ وَمُ وقصاله وأعمَّالُ حراحه يُوَالُهُنَ حنداهم ، فيجب أن كوم! بدلك معصومين

> تقد بنت به لا عتب مود کس ساده با مد واحم می شدن منش

وفي عديم درك ممن حكى عدم الداعر أشيعه أنه ما الصواب في ماس كالمان المحكم والميعة الدائي على مداعد الل هديم والحال ما أمان عد المان الله والحارجين عليه و تأكانهم في دلك التُعلَّم، ومع ما علمه اللي مان الله عد أحم عن أوقول الأص إليه ما وهذا بإطل متراث بالطاهم الله عدام ما كان هدا أحم الدل محطأ ما عدم عدمات قد الداء في المداء في المداء

ال د كره أنع لا ، أحا

على تده على على على الأدارة على الأدارة على الأدارة الله المحكم الله المراجعة المراجعة الله المحكم الله المحرف المراجعة المحرف المحرف

و أَوْجِعِ أَ فَهِدَ الذِي مِنِهِ وَيُقَامُ لِأَحْلِهِ : فإِن عَالِطَ فِي شيء منه أَوْعَدَلَ لِهُ عَن مُوصِّعَ كانت الأَمَةُ مَن وَرَ لَهُ [لتقويته] والأُخْدِ لَهُ وَاحْبَه

ناب دكر مايوجب حلع الامام وسقوط فرض طاعته

ل قال فائل: ما لدى وحب حام الإمام عدكا قبل له: يوجب دائ أمور . منها كدا سد الإنتان، ومنها تركه ومنة عبلاة والدعاء إلى ذلك ، ومنها عند كثير من الناس فشته وغامه حدب الأموال ودبرت الأشار ولندال النعوس لمحرمة وتصبيع الحقوق ومعطيل الحدود

وقل الجمور من أهل الإنسات وأسحاب الحديث الاستعم مهد الأمور ولا بحد الخروج عيه ؛ ال بحد وغيله وخر عله و ورك طاعه في شيء بما يدعو إليه من معاجي الله واحتجوا في ذلك ماحد كثيرة متطاهرة عن السي ، صلى لله عيه ، وعل الصحابة في وحوب عدعه الأنمه ، وإل حروا و ستأثروا بالأموال ، وأنه قال ، عيه السلام ، ه اسمعوا وأطبعوا ولو لعند مدع ، ويو لعند حشى ، وصعا ور ، كل بر وقاحر له وروى أنه قال ، ه أطعهم ، وإلى أكلو مالك وصر بوا طهرك ، وأصبعوه ما دموا الصلاة له في أحداد كثيرة وردت في هذا المات وقد دكره مافي هذا المات في كتاب الماكولين له وذكرها في معارضها ، وقد في أوبله في يأسلي السطر فيه ، إل شاء الله

وعما يوجب خلع الأمام أيضاً تطابق احمول عليه ودهاب نميره و الموعه في دلك إلى منذة بعمر السمس روال عقد فه أو ايؤدل دابلس من صحته [٢٧ و] وكدلك القول فيه بدا منه أو خرس وكر وهرم أو عرص به أمر بقطع عن النظر في مصلح لسلمين والهوص عما أمر بقطع عن النظر في مصلح لسلمين والهوص عما أمر بيا أقيم هذه الأمور ، فإذا غطل وحد خلفه ونشب عما أمره وكدلك إلى خشل مأسور أفي بد العسدو إلى مدة أبح ف معها الصرر الدخل على عيره وكدلك إلى خشل مأسور أفي بد العسدو إلى مدة أبح ف معها الصرر الدخل على الأمه و وأسل معها من حراصه ، وحد الاستندال به و فيل فت أسره أو ثاب عقله أو برى من مرسه وراسانه عالم من أمره ، وكان رشية انوالي بعده و لأنه غيد له عبد حلمه وحروجه من الحق ، فلا حق له فيه

وليس مم يوحب جمع لام م حدوث قــَـالِ في عيره و يصير به أفصل ممه ؛ و إن كان

و حصل معصولا عد بتداء معد ، لد من العدول عنه إلى العرص ، لأن ترايد عصل في عيره بين محدّث منه في لدى ولا في بعسه برحب حلمه ومثل هذا ما حكسه عن أسحاس أل حدوث العسم في لإمام عد النّسر له لا بوحب حلمه ، وإل كان مما بوحدث فيه عند بنداء العدد لنظل المعدّل مه وحب المسول عنه وأنش هد في شر مه كلياه ألا ترى أنه بو وحد متيم ساء فيل دحوه في الصلاه ، حب عبه الموضوق به ، ويوطأ عبه ، وهو به م با مرابله ديث ؟ وكدين ما حست عبه إلى أنه في أنه يه وهو موسر ، م أيخره عبره ما دير مد ديث سار مد منسه في سيء من عدم ، ما مصال حكو صالمه ، ولا يلزمه عد ماه دل فيه ولا يلزمه عد ماه دل فيه ويا أن عد كرد وكردك حكم المول في حدوث القضل على الإمام عد مند ماه دلا فيه ويا أن عد كرد وكردك حكم المول في حدوث القضل على الإمام عد مند ماه دا

بات لکلام فی مامه أن بكر ، رسي الله عنه

هده معصمه ؤوفرًا دواعی الصحابة عنى دلاً وحملع همتهم عنى عدعته والإدعال للحق لدى. برمهم الانقيادله .

وليس مجود لمسلم اتتى الله أن سنف إن عن من أى طالب ، عليمه السلام ، والرائير التواقع المسلم التي المواقع المسلم التي المواقع المسلم المواقع المسلم المواقع المسلم المواقع المسلم المسلم

وعلى أو موره صح مط كد من وعلى و مراه من و ميره الان من ملا الخطب الجديم في مثل هذا الأص العدل عدل مهر و و و و الله على سنة المسلم في مثل هذا الأص العدل عدم على الأولى كر و ما ه من صح به في حديد الملا والتوريث و الدى رعا بعده و وهب عهم عبر أحره و حدا بيرعى لده من الله والتوريث و الدى رعا المرعى المله وساهم و حلى الأير و إلا و ود أشاه صحف و و علاه الاحسار لل كدوة في مد رسته وساهما و المدوه حد به مدوم مثل هد عدمت و إطلاه الألس ما كرد و شتر ره و إمه ه دول علمه وكي و والديو عنه والإيكال له و إلى هد من المحد المحسب الدى لا الحد في على وكي موالديو عنه والإيكال له و إلى هد من المحد المحسب الدى لا الحد في على وكي موالديو عنه والإيكال له و إلى هد من المحد المحسب الدى لا الحد في على ولا المحسبة المحسبة المحسبة المداهم على أن حرصت بالد هو من الى المراه الدام على أن حرصت بالد هو من الى المراه الدام والدام المراه الله و أله المراه المداه و من المحسبة المداه المحسبة المحسبة المداه المحسبة المحس

فإن قال فائل وما بديل على أن أنا بكركال تصفه ما ذكرتم من صلاحه لإمامة مسلمين واجتماع حلال الأنمة وآلتهم فبه حس ، الدليل على دلك سَبْقُه إلى الإبتال والجهاد في سسل الله شانه وعلمه ، وإلماقة على " سول ما ، وإيناسُه له في النار نفسه ، وتعاظم انتفاع لسي ، صلى لله عليه مسر ، سعود من دعاه إلى الإسان و إسلام من أسلم باستدعائه ، و ساله مسجدً بدعو فيه إلى لايد يا وصد تي سوي، حتى قال - س من من سط، أبي لكر ا كثر عن من ما يعد عميه عن وطلحة والوامر ويبره من علمه الصحابة وارضي لله عليم ، ورع أردو أكثر توة والله لا أكث عدد على من بالسيف ، وسراؤه بمدايل في لله كسلال وعاص ميذه ، ومناصده عشاكين ، وقوله مثنان سهيل با عمرو ، د حاء مصاحا عن قر اللي ، حيث د راللسي ، صلى فله عليه الماأ ي حونك إلا من لو عصه الحديد "، وأنت الحل لأمان ، ها م م م الكن العصيب للفر اللأب الأنحل للمه " B . وكونه مم صلى باصلى الله عليه ، وما لما في لما من ، وتخصصه له مع العراباً له لا ير كي في مشر بيك الحرير الأبيل ، في مُنْ أَنْ أَنِي مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ عَلَى هُمْ الْمُولِيُّهُ أَمْرِي في حث فالله الما الما تسبي عد حال هذا الموقد السنع المساق المحالات الما القال له " إلى الله أصري أن أتحده حسلا أو حسم أو أسم له وما هسدًا معناه من اللفظ عاهدا مع عامد صرورة بأنه كال منظر في خاهبية فيل لإسلام ، ومن أهل أثروة والحاد منهم، وعمي تحتم إليه العرب وتسأله عن أيام الناس والأنساب، لأحسر، فد أو الله أجم إلى الذلُّ و لصَّمَار والصبر على أذبة أهل السكَّفر ، وعد صرورة بأن النبيء صلى الله عليه ، كان مصه و شوره ، و حتی به محمد عن سنه لا چنس فیه عبره ، ومما ر**اری مرخ الجمات** بشهوره می دنه ، علیه سلاه فنه ، خو فوله ادا فتدر اللدش من مدی آی کر وعمر ۲ ، و ۱۶ بهما من الدين تام به تراس من الحسد ۱۱ به و ۱۱ ما عليي مان اما عليي مان أبي تكو ۱۱ به و ه بن نعثت بني الناس كليم فقانوا كدلت. وقال أو مكر صدقت a فسنمي لأحل ديث صدَّقَ وعنت على اسمه وكسه وسم أسه ، و لي عبر ٧٤ صدد الأحيار عم قد ورسط ما ومردكم في عرفها الكات

وقد كان أهل مسكند المرفول هذا من أمهاد و للمرفور النَّمَا كُمَّة في خاطية أثم في الإسلام وعد السيء صلى لله عدم : وها با صاح أنه سعيان بأعلى صوبه عبد أبر حف الصعوف «أبن أو كرس أن تُحَافَة ؟ أبن عرس حصل؟ بَوْمُ مَيُوهُ إِنَّ فَ كَلامُ مُ طُولِل ؟ ولم أيدر حيره ؟ وهد كان النبي ، صبى فقه عينه ، انقدامُه في الشهادة عليه في عهوده وكتب صُنْحِه و كانت فشهد عند أن الأفخافة وغر ساخطات وفلان وفلان وفلانه ؟ وهد عند أناً صراورةً ولا يتكن دفعه

عبر آن لشبعة براغ آن رسون نله ، صلى نله عبيه ، كان مُمْتَحَدًا به و بعبر على بعاقي فلم و بيه مسه وهده أو بي دوب حراط الفتاد ودهب الأعس خسرات ؛ وبولا عم اللبي ، صلى نله عبيه ، عصل سفه وهجرته وعله ، . أثم به وه نقدمه عبهم في مرصه ويعشم لأمن في ماه و غول الا بأى الله ورسوه و بسلول إلا أن تكر لا ، وقوله المعنية وعائمة الا أن تكر لا ما و غوله المعنية وعائمة الأمر الله تعرف ما يا وثولا شده به في هد الأمر الذي تكر و تحصصه بالمعنية فيه و الإ بأن الكن صواحتات يوسف لا و الإ بأن الله على المعنية في الله بأن عبره ، . يقل الا إنكان صواحتات يوسف لا و الا بأن الله في المعنية في الله و الأمر الذي لتوسى منه أمل سائم من بأثم في لدان الأن فسل الساس منه أهر أن كر لا وحد التحدير بهذا يقول المدن وهو عليه السلام الا يقول المن نعد ما على قود من المناس وهو الري أن ويهم من هو أقدال منه ، فقد حال الله ورسويه ولسامين الله المناس وهو الري أن ويهم من هو أقدال منه ، فقد حال الله ورسويه ولسامين الا

وأما دعوى الشبعة أنه حرب قتر به ودفعة عن موضعة و كر عديمة و عطيه ، فن جنس النزهات والأمالي الكارة ، لأن مش قد به كان ، سلسه صرورة ، كما علمه أله الحكر ما مسره قاله ورب احتباس في أنها بكر صلى بالدي ، صلى الله عليه ، أو صلى مه اللهي ، صلى الله عليه ، قو صلى اللهي ، صلى الله عليه ، قال الله عليه ، قال الله عليه ، قال : قاما من نبي عوت صلى الله عليه ، قال : قاما من نبي عوت على الله عليه ، قال : قاما من نبي عوت حتى نؤمه رحل من قومه الله ، وأن أن كر أم رسول الله ، صلى الله عليه ، وهذا هو الدى عناه أبو بكر يقوله : قاوليشكم و ست محكم فا بي وينكم علاة ورسول الله ، صلى الله عليه ؛ عاضر كا وليسوى إنه الا يحيد أن يكول حير قوم فيهم رصول الله ، صلى الله عليه ؛ عليه ، حاضر كا وليسوى إنه الا يحيد أن يكول حير قوم فيهم رصول الله ، صلى الله عليه ؛ عليه مناف الأمن المغلم سنسق عالين وتسهد الأباصيل و تنشيد وروات أو در ١٥٥ أخاصة منهم ولهم الا يعلمها غيره .

على أنه لو يُعلِ حميع هذا من حاله ، ولم يتعدم له شيء ممنا دكر عام من فصائله ومناقعه لحكال ما طهر منه بعد موت النبي ، حتى الله عميه ، من النبل والفضل والشدة في القول والفعل وتحصيل ما دهب على عيره ولالة على اجتماع خلال الفسل والإمامة فيه * مل به لم يدل على ولك من أمره إلا من طهر منه من منقف و مقده و مثار وحد الحل وقيد ردّة و وأهمها في أيام طره ، السكال في دما مثله إلى وأفي الشده

قارل ما طهر من فصله وتسديد رأيه إعلام . س موت رسول لله ، صلى لله عسه ، وكفة غر وغيره بمن تشبث الذهري موته وفحالهم لصبته للوته والمداكل من قوله وفعله في ذلك الرفات عاشه وغيرها من المنحابة الذين الرسي فعلموا ورهشوا حيث ارتفعت الرُّيَّةُ وَسَخَّى رَسُولَ لَلَّهُ ، صَلَّى الله عَلَيْهِ ، بَالْأَنْبَانِهِ شُوِّلَةٍ ، وَدَهِنَّ الرَّحَالُ ، فَكَا وَا كأحرام التحدث مه الأرواع وجوهم أصواد من الأن فكدب بعضهم توبه ، وأخر من تعصهم في حكم إلا تعد العد وحيط حرون ولا في حكام تعير بدن ، و يقي حرون ومعهم عقولم ا فكال عمر عمل كدب موته ، وعني في من أهما ، وعذب في من أخر س ا وحراحً صَ في السبُّ ، ورسول الله ، صفى لله علسه ، أن ينبي ، وجرَّ عند إلى الناس لقال عمر لاين رسول لله ، صلى لله عليه ، لم يت ، و يه حصه لله ، و ينتدم أ يدرُّ وأ بحلا من يد فاين بتسول سول لله ، صلى لله عليه ، دوت ١٠٠ د وعد له € واعد موسى ، وهو سكر» وأما على وقيه قعد هو برج من النات ؛ وأما عن و فحص لا كله أحداً ، تؤجد بيده فيدهب وإعادته بالحتي عاددهم أبالكر وأواترأعل للساراته بارسل فاعله أحدهم لعلا ما مات ، صلى الله علمه ، وعيده للهمال، والصيبة أراعه كالمصالح إماء وهو في ذلك حلید معل و عدله حتی دخل علی رسول شه ، صلی بله علمه ، ف کت علیه وکشف علی وجهه ومسجه وقدر حسه وحديه وحمل لمكي والعول القابأن أنت وأمي ونفسي وألهبيء طلبٌ حيَّ ومامًا ، و نقتم تمواك ما لم مقطم تموث أحد من الأسياء و سوة ، فعصل عن الصفة مصمة ، وحسب عن المكاه ، وحيثاث حتى صرت مسلاة وهمت حتى صريا قبت سوه ؛ وولا أن مولت كان حسر كملت وحده لمولت دلموس ، ولالا ألك مهلت عن لكاء لأعداً عليث ماء الشؤول : وأما ما لا ستطم , ٧٥ ط) عبه عما فكمُدُّ ويردف يتجاهل لا ينزخان بالههم فألمله عنا الذكر يامخد عسادار الثاء وسكل مل

ولِكَ * فَوَلَا مَا خَلَقْتُ مِنَ السَّائِمَةِ مَا مَنْمُ لَنَ حَمَّتُهُ مِنَ الرَّحْشَةِ ﴿ لَابِمِ أَمْتُعَ مَيكُ عَا و حفظه فيد » أنم حرج ب قسى لناس عبر نهم وقام حطيدً ، فحطب فيهم حطلة خلها لصلاة على السي عمد . صلى الله عليه ، فقال فيها ﴿ أَشْهِدُ أَلَا إِنَّهُ إِلَّا اللَّهُ وحدهُ لا شَهُ ملك له وأشهد أن محمدً عنده ورسوله وحاتم أب له ، وأشهد أن ليكتاب كما أثول ، وأن الدين كَا شرع ، وأن خدرت كا حداث ، وأن يقول كا دن ، وأن يله هو الحق لمين » وي كالم طويل التم ال الله الدس من كان مند محد أ، فإن محد أقد مات ، ومن كان رصد لله ، فإن الله عن لا تموت * وإن لنه فله تمده إليكم في أمره ، فلا للمُ عُوِّه حرَّعًا ، من به قد احد منه ما عسده على ما عماك وقبصه إلى توابه وخلف فيكم كتابه وسنة ميه في أحد مهم ، ع ف ، ومن قرق سهم ، أكر ، لا أنها بدس والمواكر وا قو مين ما مسط شهد ، ته واو على أعسكم ؛ ما بدس الأقر مين إلى كال عليه أو فقسيراً فالله أوبي .. ولا نسمو الموى أن مدوا مان جوو أو تعرضوا فإن الله كان عا تصاون خبيراً] هـ ٥٠٠، ولا أنه شكر شعب نبوت بهكر ولا تعبيث كرعن دنكم وعاجلوا الشيطان بالخرى محروه الأشتطر وه ف حق مكره ، فعد فرع من خطبته في الا يأعمر ، أأنت الذي بلغي ی شه در چه کد کد وکد ، ودر نه فی کتابه این مثب و پیهم میتون ۱۳۳۸ هان «و یه بخان م^شمه م ای کتاب شامن لایام از را سام آنهمد آن الیکناب كَا أَمُلُ ، وأَنِ الحَدَيثُ ﴿ حَدَثُ ، وَلَى مَهُ حَيْ لا يُمُوتَ ، و ، به و , ب به راجعول ، صوات الله على رسوله ، وعبد الله محقسب أسويه الله عم حس بي أبي نكر وقد كان بعدس قال هي الدين رسول عدد صلى الله عليدية والأدادات ؛ وإلى قد رأدت في وحية م ما راع وه ق وحوه می عند نظب عبد نبوت» و فر ترجعو الفونه حتی کاب من أبي بكر ما ذكرنا، فرجموا صارين محتسبين عقوة نفس وسكون حاش في الدين . ودلم يظهر منه غير هذا الفيل لـــكان كافياً في الما عصله وما هو عليه من اجبَّاع ماهو مُفكَّرُونَ في عيره. ثم ما كان من يعدد حش أسمه ومحاعثه بسكافه في ترك إعاده مع شدة حوفهم من لتعدر من عدوهم وقو لهم إلى هذا حيش قيه الحامية من نقباه المهاجر أن والأنصار ؛ وأهلُ الرُّدُّةُ

ایم ما کال منه فی قدل آهل دور و سده ایم سدنه ، وحروجه مداسهم سفسه ومن ممه حتی دفهیم قبل عود خشل اسمة ، وبدا یه ی سدید آلا از وی احد احدا می سل امل دده لم وقدوا به بوبود ساویه السیح عی ترک ، کاف و وبوله لما مالوه فع اسیف عهم وادعنوا بادا در کاف و لا و که او غواه بی قدامی اسب وقتلال فی اعد یه به ایم ایماد حد بی براید وس ممه می الحدوش بی آهل ردة ومسمه ومی بالمحمة می دعاد کمر حتی اده و مستول حصرا می وابد الله به الدین وکشف المنه وارس المحمد المرابه و تحسرت ایشه معتبه وضعفت منه آهل المحمد وقسوا المحمد و تعسرت ایشه معتبه وضعفت منه آهل المحمد وقسوا قبل الدار عسکرد حتی قبل قاله قالهد شدید و تعمدت منه آهل المحمد وقسوا قبل الدار عسکرد حتی قبل قالهد شدید و تعمدت منه المحمد وقسوا

فكتف لا يصبح من هده صفته لإمامه لأمه ؟ هذ مع ما صهر من علمه ، وانتدامه خمع عرال ، وأنه به شعام في لحكم عن في أرام تطره ولا رجع عنه ، وقد حس محس السئ وَحَلَقَهُ فِي أُمَّتِهِ ، وَإِنْ ذَاكَ لَأَمْرُ عَظِيمٍ ، ثَمَ مَا كَانَ مِنْ عَيْدَهُ إِلَى تُحَرَّ عَسَدَ مُوبَهُ ، وتَسَدِيدَهُ وَلَا وَلَا وَلَا فُو مُحَمِّونِ لِللَّهِ وَمَكَانَ عَلَمْ مَا عَمَرُ لَسَبِيلَهُ وَمَا هُو مُحَمُّونِ وَسَدِيدَ التّدبِيرِ به مما صَدَ كُر طُرِقً سَهُ فِي نَابَ إِمَامِتُهُ ، و سَعْضَ هَذَهُ لأُوضَافَ وَلَحْلالُ وتَسَدِيدُ التّدبِيرِ وَارْأَى وَمَقَالُ يَمْلُكُم وَ يُسْتَحَقّ الإَمَامَةُ .

قان ذاله وكيف مكون أبو مكر مُسْتَجِعةً للد الأمر مع اعترافه بأبه عمل بمين و بصل الا ما الله والله عبر معصوم ، حيث بقول و ألا و إلى "كارك شفارة وأنفسكم خلا ؛ فإن الشتَّمْتُ فاسَعولى ، و إن ست بعوتمولى ، أصيعولى ما أطفتُ الله فلكم ، و إذا عصت لله فلا طاعة لى عسكم ه ، و من سبيل لإسم أن كون معصوم ؟ قين هم ؛ هذا علط من قد يماه في صدر هد الكتاب من أنه لا بحب أن مكون لإسم معصوم ، كا لا بحب عصمه أمرائه وقصائه وعمله وأسحاب حيوشه ومسائله ، إذ كا وا تأون من ذلك ما يبه سعمه ؛ وقد أو سحا هد بن استعلى عن رده وهذا الكلاء الدى دله من أدل الأسور على فصله و د و الأمانة فيا تحتل و خوف من انتصير فيه ، وهو أدعى الأمور إلى الرضى به والاجتماع على طاعته بي

فإن قالوا : فلكيف إلتتكفل أبو تكر هند الأمر وهو معترف بأن له شبطاناً بعتر به ، حيث غول في هده الخطفة الا ألا وإن لي شبطاناً المترابي ؛ فإذا رأيتم دلك ، فلا عار توفي الا أوثراً في أشعاركم وأنشاركم وأشاركم فا : وأفن أحول الإسم أن يكون عافلا سلي من عوارض الشيطان؟ يقال هم . للس عني وحه الأرض دو تقل برى أن أنه تكركان شعود ومعترف في هذا القول با صَرَع والعلم ، فولوكان على هذه العال ، فاحي أسره عني الصحابة ولا تركوا بأسره دفعه عن هذا لأمر والاحتماح أنه محمول محترج إلى العلاج دون الإمامة و في طرة فيه و وردمه الحداج ، وهذا حين من به المه كيس مؤولة كلامه و به هال دلات أم تكرك أم تكرك أن الشيطان توسوس له و بني به كما يوسوسي في صلور جميع الحلق وأ . للس ساير عمر في هذا المال ليتقوا وقت عصمه ووشو سية . وهذا وسول الله ، صلى الله عليه ، يقول : الم من شعد يلا ويه شيطان في ، واله أن الم والا أن الله قد أعامي عليه فاشم أنه ، والوا أن المول الله ما على عليه فاشم أنه ، والمول الله ، صلى الله عليه ، أحمر في هذا القول عرصونه ، حده مردك، وحدون سائر الصحابة في إنها الحين عطرو قدم طريف .

قال قالوا - فكيف كون أو نكر مستحقًا لهذا الأمر وهو يقول في هسدد الحطية · ه وَ لِينْكُمُ ولِسْنَ مُحِيرِكُ هِ " فَا لَأَعِيْ مِلْفِكُ أَلَّ الْأَمْرِ مِنْ هُو حَيْرِمِمَهُ ، وأنه عدم في سمداده له ؟ قبل لهم , في هذا أحو له كتبرة - فأوها أنه قال ذلك محتجاً على الأنصار وعلى من طن أنه يتأخر عنه ؛ لأنه قد و يُجم المثلاه ، ورسول الله ، صلى الله عنيه ، عاصر ` وعمرى إنه لا بحور أن يكون حَيْرٌ قوم فيهم رسون الله ، صلى لله عليــه ، فــكمَّانه من كلف لا أبيكم عدد الدي 1 صلى الله عليه ، وقد وأبيت ؟ مع وحوده . وتسنُّ محيركم إد دلك ؟ [٧٧ و] ومنها أنه يَمَكن أن يكون أراد مقوله - ١١ ويتكم ولست محديكـ ١١ أبي [حــت] مخيركم قبيلة وعشيرة * ولأن سي هـشم أعلى مـه في دِرُوةِ السـب لـكي به لمر ساك على أن هذا الأمر العظم ليس يستحق عنه المساب ، وأنه مس تعصو على لني ه ثنم دول عيرهم ه وبيشكم ولست محرك أي ، إنه خور على من النسو والعنظ وول وس الصدور وحواطر المعوس ما يحو من المبهو عليكم ، كي يدهر مالك على ف د قول من عم أن هذا الأمر لا ستحقه إلا أو و مصور و يتكن أن يكون أ أد عوله ٥ ويشكر وست عبركم ٥ لولا أن الله فصامي عليَّم تحق بولاية دوحب عبيكر من طاعتي أن صرب بدءً وأسقط على فرص طاعتكم ويمكن أحد أن يكون قد عتمد أن في الأمه أفضل سه إلا أن الكلمة عليه أخَمَعُ وَ لَائَهُ سَفِرَهِ أَصَبَحُ * لَكَيْ يَدَلَّمُ عَلَى حَوْدٍ إِمَامَةُ الْفِصُولُ عَلَد عارض بمنه من عشب العاصل ؛ وهذا ما قال الأنصار وعيرهم الدرصيت لسكم أحد هدين الرجلين فيايعوا أحدها عمر من الحصاب وأنا عبيدة من احراج ، وهو يعر أن أنا عبيدة دونه ودون عُبُان وعلى في العصل " عو أبه قد رأى أن الكامه تحسم سنبه وسُحَيِمُ العُمَّه سطره " وهذا أيضاً بما لا حواب لمي عنه

و مقوله لا وليتسكم ولست محيركم له المتحقل عوم اليزى من مقبل هدد القول ليعرف بدلك المصلح من الساطي ولا أن سص عليه من الرائد له فيليقيله تما أيقوام مثله به الدفلواء وهذا عمرلة قول عمر الحديثية الدفلواء المدينة المحل المسلم الدفلواء للدفلواء الدفلواء الدفلو

قال قدا قد معنى الحد ؟ قبل هم من عمر كل معد أن أن كركان أفصل الأمه وشراً أنهم معلى الله كان أفصل الأمه وشراً أنهم معلى المده من مشرق المختلف المستحق أخذها المستحق المختلف الوالم والمن حسيا شورى من المده منته على المال المستحقونها على ذلك الوجه ! ولد من حسيا شورى في المنه وقوله ما كانت فنه عالى المن على سراع من في كر ولا رواكم من الم ستوسست في منه وقوله ما كانت فن المن على سراع والمرافق من عداد على الموسست في المنا المنافق من عداد على المال في المنافق المناف

من گان کیا کے اسامید و میامید کی ایک کی در اسامید کی ایک کی اسامید کی ایک کی در اسامید کی در ایک کی در ایک کی اصلی که عمل کی کی در ایک کی کار در ایک ک

الهورية المحروم و المحروم

وقد اعترف طلحه بصوب رأيه ورصف عمر أمناً شاورها بالحروج بصله إلى منواك مهاولد عد وصفه أو لكر وقوقه ؛ وقال له في كلام مشهور ... القد استقامت العرب عليك وفتح الله على بديث ، فيسرُ سا ، فإما لا تستعصى عليث » وما هذا مصاه من قول طلحة . وقد فال طلعة وعيّان وعند الرحم لأنى تكر : امص لكُ بتُ و مُدَدُ أمراتُ واعهد إلى مُحرَّ عابه أهل ها ؛ وما هذا محوه .

وقال عنين : ﴿ فَدَأَحْصَرِنِي أَوْ بَكُرُ وَقَالِ لِي . اكْتُبُ ﴿ هَذَا مَا عَهِدُ مَهُ أَبُو بَكُرُ عَيْدُ الله مِن أَبِي فَحَافَةً ۚ آجِرَ عهده مسبه وقت يُسَامُ فيه لكو ويَتُزُّ فيه العاجر ، وثمل لما به هم أبين عن بعيد ، فكتت م إلى عُمْرَ ، وما أبوق ، قال لي ه من كَتَنْتَ؟ ٢ قال عيَّان : و من عر ١٥ عمل ٥ أضلت ما في على ؛ ولا كنَّسُ علت ، لكت لها موضعاً » مُطَيِّباً لتفسه وتوحياً لرضاه وتركأ لتصعب و عمر له ، فر محب في عمر رأيه ولا حاب طبه ، بل إن عني ما أمله أصبه وقدره فيه ؛ وطع أ من خَلْدِه وشديه في الله وصر منه ما ر ٧٨ ط الا حماء به ١ د فينج النتوج ، وحبَّد لأحياد ، ومصرًا الأمصار ، وصلح عظره الحاضر والبادي والقامي و بداي ، وفي ترَّه دالد في دريا سيف ، وأدم لدعوة ، وقال: « لَكُنْ عَشْتُ لَلْسَلِمِينَ ! مِنْ . عِي حَمَّةَ مِنْ عَمْ مِنْ عَدْ مِنْ » مَتُوصَدُ في حميم ولك ير مه يا حديث الأمرة و عمد وال في شيء مي عرصه عام مه الأسمار الأما المعلام التعبة وولا سند ل عي مؤمل سنصابه وولا بدر و جو الدر الدولا مع were and the second of the second of the second of the second الْمُرْقُعُ ، ويباشر غقة الأرامل وأهي . ل منه ، الله ، الله و به ، عني سمع في سمن الليالي قول ام أه معمر أهن عوب م

ويتعقد أمورهم ، و بسترحم مال الله سالى ، ولا يُوَّ أَنِّهم أكثر من سنة ، ويلين لمن حَمَّم سهم و يُنكُ على من تجر ، نم يبرل إلى تدبير را نهم وأمر مناحرهم وأولادهم وصياعهم ، ويقول لم ﴿ ﴿ لَا تَشَقَّدُهُوا وَاحْشُوا بُواقطِمُوا الرُّكُ ۖ وَالرُّوا عَلَى الحَيْلِ فَرَّوًّا وَاحْفُوا و شعوا ، فإلكم لا مدرون متى كون الحملة ه ، ويكتب إلى أهل لبصرة . « علموا أولادكم لعوم ورَوَّوهِم ما سار من مثل ولا تُمهَّـكُو الأرض، فإن شَحْنَتُها في وحيه ﴿ وَقَدْ كُنْتُ مهتكم عن النعيان ، فإد قد فعتم ، فعلوه أحدُرُ وفار أوا بين الخشب وباعدوا الخشُوشَ عن الحد س ٥ - و غول الناس ١٠١٠ اشتريتر سيراً ۽ فاشتروه ضخماً ، فيل أخطأ خَبْرًا ۽ لم يحطى (٧٩ و) سُودُ » و يقول لأني عبيدة من لحراج -- وقد قال له ۽ لما رَآه في بعض طوق الشام وقد تحط عن سيره و د خطأه على عنقه وحسر عن سافيه ينمج تتحصَّاحاً وهو بعود بعيره - ها أمير المؤسين ، أعمل هـ دا ولك الكداء من أسحابك وأنب بال معدو مدع مدير وقد ه عدل ع الكت را ال عامل عالو ها الراحي عامل ا والله ما أنه را الله من الما أن كالعد قلمة إلا بالحبوع والاستكالة ؛ فإن ترومو المرسياها ، و ين احلي لا يديم الراب في حليث ولا يدس صعيفيه من إنصافت ، ولا يُتعبث قصاه فيمله الحال فيه أأنث وقدات فيه مشفث أن جمع إلى على أ فإلى الأخوع إلى لحق حير من تدري في ناص أمهم مهمة ٥ ويقول للناس ٩ أمير مؤمنين أحو مؤمدين الاين ماكن أحد تاملين فهو عدو بمؤملين إدا ويقول اللاحرالله امرا أهدى وليما عبوال ١١٠ و يقول - في حواب شراء لتي راجعته في سعى عن منابعة في مهور السام وقوَّ مِنْ لَهُ ﴿ مِنْ عَمْ مُمَا فَدَ حَمَلَ مَّهُ مَا ﴿ وَقَدْ عَمُونَ ﴿ وَإِنْ أَرَّدُهُمُ الْمُؤْلِدَالُ زُوجِمِ مُكَالَ رُوْحِ وَهُ بَيْمٍ وَهُلُمُ فَيْصَرُ قَلْ وَلَا تَحْدُو مِنْ سَلَّا لَأَحْدُونَا [الهناك وإلت مُبيناً] ٤١٥ - فقال : امرأة أصابت ورجل أحصاً وأمير ناصل فلميل ٥ ، واسترجع وفال ه كل الناس أقله ست يا عراه و يقول بدأ أدى إليه الحبر عن رسول الله ، صلى الله عليه . « لولا هـــدا ، لقصل فيه ترأينا وكدر أن نقصي فيه ترأيده - ويقول - « ولا عَلِيٌّ، لَمَا أَعْمَرُ وَلِيلًا مَعَادُ لَهَاكُ عُمَّرًا ٩ ولا يمد الأحكام إلا عجمع من أصله وحصو هم ومنه ورثهم ، مع فدايه ودنيه وحسل بصيرته عَاْخَذَ الأَمْنَكَأُم وطُرُق النَّا من ومه فه كَرْمُ ر

وم لم نظهر دنت من أصابه وما يُعَيُّر من سراء به وأحازته ، فكول في دنه والعبر لعمايد وعدمه ماروي على لنبيء صلى الله عليه ، فيه ؛ محوقوله فيه الماسة الراسي السي الصي عه عليه : وعدم نفر من ساله وعرص ، ودر حب صومين في خصه سي حلى الله منه حتى سنادل غر وعراق صولة لا المدارل حجاب " فله الحل على الله لا صلى علَّه عيه و حدث و في له عرب المسلم أو يوب الله سد و ل و الم الم الله عليه و الله and the second of the second o محول مروحیه نحو حت بدی در ده و بر به بی عدوت می از برمه بر اس رسول شه صلی شده د دو شهد د دو از به د در اسول شه د دی سده د ه لا مي ، عمر ٢٩ م] واحد ، عبد ١٠٠٠ Constitution of the second of the second of the second سی و سکال مر اور به سرم این دارا سال مراویه در با در ورا کرام د وقوله الايل منك ليحدثني من خون الرامية المام الالا ا Mustan reals around a full of a series of the الحطاب أو أي جهار م هذا و الأستان برعود في عرام و الله و م و د يه المؤملين وقوله لالأشيد لله سر عد هذ الموالة وكان عول لأعل مايه ا ه و الله بن المعت سالم منه مركو به من و بركو كري من الم كان المسلم م الحرب مكة و عار مهم على ومه عنى و مده عد أو ومافه و منعب قول سي ، صلى لله عده . قد وقول الصح " محوقوه كل و فله عد الإسلام حصد عصد ا حل مدس قده ولا بحرحول منه * فلم مات التر و بهدم دنت حصى * وقة ما ضلسا طاهر ب حتى شم عمر * یکی آسال دلك عا عام معا و بثراً عا يعول و بكتر

قبال مهده الحله أنه نصفة من تمليخ المهد إليه و لاشداء ، مقد نه وقوى صفه فإمامه التي شوحاها ويشعبها العاقدون

مات الدُّلالَةِ على صحة المثهد من أَنَّى كُلُّ إِلَى أَمْرُ ومن كُلُّ إِمَامُ غَدَّالٍ إِلَى من عِمَاحِ لِمَاءَ الْأَمْنِ

فإن فان فائل فد أو التحريق الم المسلمان المساح الدملة المسلمان و السلما المسلمان الم المسلمان المان المحلمان ا

وسال علمه أصد رجم أهليل لأسدر دايد الداهل حلى دال عمد درمه أل علايمه أل عهد إلى يمام عدد والمداعرف منها من الكراديك ولا أن على أحد مهم عوايه شائة ومدنه قراوته أنه بركال قدام ولاد هذا يه

و بدل على دلك أيف و يوضحه عامد أن الأيد ما عدل ما ماكن بدام وكان باحد من الرعبة ، الكان به أن ينقدي مد مد من عدلج الإسامة الا ورد كان دلك كدت ، فكومه المامة لا يحطه عن هذه تربيه ، فوجت أن كون به أن يعمد على بدام عدده و عبد الراك كان له أن يعتد على المامة عن هذه و عبد الراك ما قدده كان له أن يعتدي العقد له الأن المقد في احديثة عبد على صفة القديم عداك ما قدده

قال قائل: ها أسكرتم من تحريم المهد من الإمام لعيره لموضع التهتق من الماهد و تحوير ميله إلى الممهود إلمه وإشاره بولا ته و قيل له الهداة المسهد التهمة معصية فله ممن جاها وطها بإمام لمسلمين ، إذا كان عبية مشهوراً طاهر المدالة منصفاً للأمة ، لم سكن منه خيامة هم في مدة أيه نظره ولا يحدة ولا حبريّة ؛ فهو بالا أيّهم بمد الموت و يحتقف عظيم الإنم في تسليط عدلم عليهم أو حاهل بأموره أولى وفي هذا ما يوسب أن يكون على المسلمين بأسمهم بدى لم عرفوه إلا مصلاح و لاستقامه والنهيمة أنه دس سهم تجب لنوية والاستعار منه اولا يحور أن يمن بالمنافقة والاستعار المنفق عبره لأحل هذه المالي قائم في الدقد كوحوده في الماهد المنفقة على عبره لأحل هذه المالي قائم في الدقد كوحوده في الماهد و يوثر فيحب أيضا أن يُنظن عقد الدفد حيام الأنه فد يحور أن يعفى من عبل إلى نظره و يؤثر ولائمة و برحو الاعتداد والانتاع ما ما ماليم منه عبر مقصر في هذا الثان العالم المهد ولائمة المنهذة التهمة ، لم يجر إنطال المهد

قصحت بهدم خرة دامه عدام رضي بله عبه ما وأنه بصعه من بعبدح عهد إليه و بتداء المعدانه وكان صافد به زماء عدلا رافي نصفه من له أن سهد إلى عيره

باب الحکلام فی إمامة عثمان رضی اللہ هنه ۸۱ الم ظ] وصة فعل عمر فی الشوری

إلى سن سن فقل ما مدين عن إثبات إمامة عيان وهي الله عنه ؟ قبل له : الدليل عني الله ألى عند الرحم من عوف عندها له تتحصر من أمن سنه مي سوى صبحه ، وأن طبحه مد مد الم في موى موه وساعته وورائه وحدد سفسه ومانه وما هو حديد من الإصطه محفظ الفرال ومعرفة الأحكام والحلال والعرام ، وقد كمنت له لحلال التي يصبح معها التقدم الإسمة بسفين ؛ هذا مع ما قد والحرام ، وقد كمنت له لحلال التي يصبح معها التقدم الإسمة بسفين ؛ هذا مع ما قد وأحد من من كثرة مدفعه وقصل حياده ورشامه ، وأنه تحيّر حش المشراق ومشترى عثر رومة وموسع المسحد على الدي ، صلى الله عديه ، من ماله ، وكونه من المهجرين الأولين ، وتراق عج الذي ، صلى الله عديه ، استيه منه ، وقوله : ٥ لو كانت فيا الله ، لوحماك ، وقوله وتراق عالت فيا الله ، المن المتناه ، وقوله المن كانت فيا الله ، وقوله ، وقوله المناه ، وكونه من المهجرين الأولين ،

في حدر آخر : لا لو أمدنا الله بانسات ، لأمده الله ولا وج » ، وقوته لا عنها أحى ورفيق في الحية » ، وقوله به ستر ر كُمَنيه عند دخول عنها عنيه و ه ألا أستحى عن تستحى منه اللائكة ؟ » ، وقوله فيه وفي على لم أبياه في شيء أحيل إلى الدي ، صلى فله عليه ، سد أن طَرَحَ عَلَى عبيه خُنّة شعر له هكذا تدخلال الحنة ولا محكل إلا مؤمل ولا يُنعَسُكنا إلا سافق، وخمكنه له له م فتن شهيد ، وأمره بياه بالا مجمع أو تا كنه الله بياه ، في أحسر كثيرة بطول بعدادها ، مع نسبح الحصى في بده وقوله له المكل جراء في عبيث إلا يؤمل وشهيد » ، وفي بعض لأحسر لا شهيد) » وحيد بديث أحم أن تكول بيعة من صبح لهذا من من من من شهيد المناه المهدل » ، فوجيد بديث أحم أن تكول بنعة من صبح لهذا منال

فإن ولوا - فما يدليل على أن ممم أن عملها شوري في نفر من سلمين ؟ قيل لهم سن التكلام في عمضت شوري لا تُحتاج إيه في إنداب إدامة عيَّان " لأن السنة للدير ه أهالها كاءًا أفتدل لأمه وأحل لدس بهذا لأس و النظر فيه ؛ قار أنهم الجشعوا بأنفسهم وطرودي أمر إمامهم وعقد عند حل أو عود يا حد مهم عب بيمه و م لا من مه فو عة ف منظ عرافي حديد دو ي ويهر كا ما مير ديات صحيات ما الحراب يوف بعال ما منى لله عليد ، عال الدين ، عنه أن وحد سائمه م الله عنه و في هذا عمل ودات سي صو به والسديد أنه و كان المال مهدر و حدوي وو حدد لأم في المال عاد الله لأمه ١٨١ ي بالهي لا دروق و حال سي و عمه أن قوم حوصها في ص الأمانة الرامات حاجها مان عبدا حروعها فده في برس حديد مصيبها وأحده أن يراء الأبعد هاه ١٠ م ه فعال لهر في حصته لمشهو تة « "لا و بي أرت كأن دكا مدين ، إن أنام بين ، أنس دلك إلا اقتراب أحور ٢٠ ألا و إلى العمال الأمر شوري في هؤلاء السنة (أهجا الدان الوقي رسول الله ، صلى الله عليه ، وهو عليم اعلى وقد على أن قوم عُوم أن مات عمر ، سُمَّ أَيْنَ عَلَانًا وَ أُولِئُكُ عَد م لله السلال الحهار ، و لله عد حالمتهم ملدي عده على الإسلام ١٠ وهدا عاية ما تكون من الاحتباط للأمه وخشير ماذة انفتية و إضاع من طبع في هد الأمن من غير أهله ، و سبه لصامين على فصال فاصلهم والتوقيف على مر شدهم ومصاحبه ١٠ وقد

صبی مابس از از نم اسره صحه آن می ادر میکا سر مصور الله در این از این الله در این مصور این الله در این الله در این مصور این الله در این مصور این این مصور در این الله در این مصور این این مصور در این الله در این می میداد در این این مصور این میداد در این می میداد در این می میداد در این میداد در این میداد در این میداد در این می میداد در این این میداد در این می میداد در این می میداد در این میداد در این می میداد در این می این این این میداد در این می میداد در این میداد در این

و إذا كان ذلك كذلك كان هم ند قدماه ادام عدلا مراصية ، وقد عاف مو الاسراطية ، وقد عاف مو الاسراطية ، وقد عاف م و الاسراطية ، ومند و ما وطف من إسام مظره المسلمين وتصعيم إيام .

قال قانوا • كيف مجور أنه كنون فاصداً للنصيحة وحسن النظر للأمة بهذا القول مع ما روى عنه من دمه لحمد أهل الشواي ووضعه لهي أنهم لا يقومون بالإسامة ولا تصلحون لها بخو ما رُوي عنه أنه مر مهم وماً وهم محسمون ، فاقتل عليهم وقال هم الدا أكلاكم يطمع في هذا الأم كان أما قول وأن صحة دن له الله بالأث أن تكف عنا تعول ، ذفعا ١٠ عيث لا عول حيراً ٥ ، وأن البير دن له ١٥ قي ، وماعت أن غول ١١ ، عمال عليحة لا أن أن ، في أعرفك منذ وم أن شب سيت مد رسول لله ، صلى لله عنه ، س الدو ولكا الله أحديثه • وقد مات إسول الله ، صلى لله عليه ، وهو عايث عصال لله فيتُ ما قالبُ حتى ترب كم عندت لا ما تم ول ما يرا لا وأما أبث لا واشامهُم العلم كافر فعصب ؛ يوماً شبطان وارما إسمال الفيل المسمال ومالكول شرساً الا ١٠٠ وأتمع على عَبْنِ فَقَالِ لهَ ﴿ فَأَنَّ أَتَّ ، قَوْلُهُ مِنْ وَبِينَ هَذَا لَأَمْنِ ، لَنحم إلى أَن مُعَظ على رقاب ساس والشكر من فقر و بسول مرف بيك ولسنت و كراف فق فعنت شمين ه ؟ شم أحد عن ويره شم مي الا د كري در كال دلك يو ال علي اله ٠ شم أقس على عُدُ فلس له ١٠ ولَّم أن ما عني و في والتجديد ما متحدث منهم على المعام م معام والطريق مستقيم وما يعمد عن هذ إلا دُعامه فيك وأنب كثير النطأة له : ثم فال سعد « وأم أث ، فته حب فيص وقوس وسهم ، ونست عماحت الحسم من أمراع » ؛ تم أصل على عبد النجل فدن له ١٠٠ وأما أنت ، فيروا الله يمث للصف إلمال الوسيين لوافي علمه ﴿ إِلاَّ لِهِ يَقْمِدُكُ عَلَىٰ هَا الْأَسْرِ لِمُعَلِّمُ ﴿ وَمِنا أَهْوَالُهُ وَهِذَا الْأَسْرَ ا ﴿ وَقُونَهُ فَيَحَمَّ كُحُرِّ في والة أن عناس عنه أنه دل به بنا دخل عليه فوجيد على سراع فراتُمُون فايمَّ مثبالطِّلاً ، فسير عليه فعال [٨٢ و " له - ال و لله قد فرحت دحولك على الله عنت وقصل رأ ث ٠ ولقد أرقت ليبي وقدتت وي في أمر الأمه ؛ وما أنا في ما أصبه مأمر الوملين ١٠ فقت له «ولِيَّةَ أَمَّهُ مَوْمِينِ وهِمَ الأَمِنِ بِـ كَ أَنْهُ وَمَا هِمَا تَحُوهُ أَفِيلُ فِي اللهُ فَأَمْرُ وَقُلِ مَا عَمَدُكُ هُ ، قال الانقلام إلى مداَّتُ من فيمول الاداء مان عمد عالى الانقلام عُمَّان الله فصاح وفال التواقة والله على فعات ، يجمل عن أملة عبي رفات السامل ، وعدارت العرب إليه فقيلته فافل وهامت طبعاً والقال هر وكم الباو ولا عال بالرابعة وما کنت بایدی "حمع علی سنمین بین که د أه پسهه و پایر به ۱ ۱ مان « فقت

الرئير م قال عصل دلك صرب شرص الوقي هد الأمل لألي المطحد بلاملم على المرابع من شعبه أوضاع من غير م وق معنى الأحيا الله أو قلب من سن م و فال الا فقلت المعداد ، قال الا فقلت المعداد ، قال الا فقلت المعداد ، قال الا فقل الله التي قدماه و فقت المعداد ، قال الا فقل أله الله الله أنه كمر المداد من المال هذه الأفاو من أو تك عليه فيهم و فكيف يكون مع عدا الرأى مصدا في العالم ومن أداد الله يتبخته علم أن كبرا المداهر المعام على المن هذه الأفاو من أو تك عليه ومن أداد الله يتبخته وحمد أن كبرا المداهر المعام من عال المسلم ومن أو المسلم ومن أداد الله يتبخته وحمد أن كبرا المداهر المعام من عال المسلم ومن أو الاسما إذا عارضها ماهو وقوى مها و أمال المعام والمعام أو ولا سما إذا عارضها ماهو أقوى مها و أمال المداه والمعام وأمال كدب وموسوع الاعداد ، و إن عار أن تكون المعلم والم على المعلم والمعام والمعام والمعام المعلم والمعام وأمرة الأمه الاعماد ، وأحمر أنه وأحمل من عن وهذا الذب عموم المناه المناس عموم المعام والمعام والمعام وأحمر أنه والمعام والمعام والمعام والمعام والمعام والمعام والمعام والمعام وأمرة الأمه الاعماد ، وأحمر أنه والمعام والمعام المال على المعام والمعام المال على المعام والمعام وأمرة الأمه الأدويين أي رويتموه الموحد وقام الذب عمام المراكم والمعام والمعام والمعام المال المعام والمراكمة المعام والمعام والمعام والمعام المعام وحد وقام الذب والمعام والم

و كيف خو آل على ممر في مصده و بيعه و مرامته و ناف رأيه و علمه تواقه ، لحصب و حول الكلام ومو الأمو ومعدد ها أن تساقيل تشل هذه منافسات في كلامه ، وهو من أعلمهم بعد لصحه و محدد اكمه للدفيق بمصد ، فصلا عن لماقصة الطاهرة ، و إن كان فاصد بهد الكلام القداح في قصيم ا وكيف ، يعرف أن القوم بعمون بأن الكثير بمصة و لدعانة لا تحمل لناس عني نحجه اسيماه والطريق استقيم ، وأن حميه عني هذا لمهاج على هذا لمهاج صد بعده والدعانة و يقيصها و قوم بعد صرورة بالروايات المارصة هذه الأحمار الوردة عنه في بد بعجه وبمطيعهم ، لوحد (١٨ مل أن أينتي عنه مثل هذه منافضات الحكيف والأم تحلاف دلك؟ وبه وردت هذه بروايات التي سام عنها ورود منافضات المارك الم

حيل محمته وعشرته ، أو أنه عصب عيه عصب من حواف في إرشاد إلى رأى وصواب ذرّ عيد أرزّ كه الرّشيد العص شهواله وكيف نحور أن يُعلل مثل هدا في مسجه مع ما رُوي عن اللهي ، صلى الله عده ، من معصيله له وقوله الاهدا وم كله لطعجه ها ولولا أنه قال حلل ، على مع ملائكه عا ، وقوله للصحابه وقد أحدثوا به لأحد براعه وحظ السلاح عنه الاعليكي مطلحة عا ، في أمثال هذه لأحدر معومه ثرثة ؟ وامل عا طل أن السلاح عنه الاعليكي مطلحة عا ، في أمثال هذه لاحد مدت سكى يُعلفه على لاستمه راسول الله ، صلى لله عبه ، فد عصب على طبحة قصر به دلك سكى يُعلفه على لاستمه عا قدره ، ويُبخد د اليو به مه ، وإن كان عبر أنه قد تاب سه الأرب المحدد اليو به مه الدب في كل وقت دُ كرّ قيه واجب فيكي ينتي الإصرار عنه

و يكون قاصداً بقوله الزبير ما قاله التحدار له من انتشده و شعر غه و مسيمه المسحن في الله الإسال قد يكون أسحى من تر مح الهيوب مع شدده ومصاغمه في مسلمه وعلى أنه لم يقول فيه به قد قش دلك أو يُعَلَّم ، و بنه فل الهافي الالتي الاعلام ، عنى مدهب التحدير الوعلى داك أو فوله إنه الا صراس شهرس اله الرأسا قوله اله يُوالمُ شيطال و يوم إسال الها و وبه الا مُؤْمِن الرّضا كافر شمصت اله ، فإنه أنصا نصف فيه لين أحلاقه الله وحس رضاً أو شِداً عصمه تارة وتعملهم و شحدير له من دلك بال ولي الأمر

وكداك قوله في سعد إنه ه صاحب قيص وقوس وسيام ه وربه ه صاحب مقلب من مقاسيم ، وابس نصاحب لحسيم من أمره » إنه حرج بحرج بتحدير به من أن يكون بهده الصفة إن ولى الأمن ، و الشفاء له إلى توك الاشتمان سنك أحياء والانتياب إلى النظر في مصالح الأمة ، وكيف يكون هذا اللير سحيح ، ومو يستكفيه و وَالزّه على الأدبيم ، ومون عند مونه ، «أومني المحييمة من بعدى أن أوى سعد ، وبي لم أصرفه عن حيامة ولا موجدة » ؟

[١٣٠ و] وكدلك فوله في على وأنه كثير النظنة و بدعات و سحت هذه بروية أيضاً . يما المراد به النجي والتحدير و بدعاء إلى ترك المراح في سمن الأوقات اوهد كه لا وحل الفحور وإلى عن ستحقاق الإسمة الفحور وإلى عن ستحقاق الإسمة وأما قوله في عند الرحم . هاوما وأهره وهند الأمراء ها بما هو على مذهب التحدير من النحر ؟ ولقد طهر من صرامة عبد أو حق وشديه وجمع القوم للنظر في هد الأمر معه شاكّ سلاكه بد بدر على بن المعجر عنه و بعده منه ؟ وهد مع احترع القوم على الرصا به والاعتراد على رأ به ومع ما غير من رهده فيه و إخراجه بعنه عنه ، مع صلاحه له وتمكنه من النيام به

قل طن أن مر أرد عير ما دكراه ، إن صح الحديث ، فقد طل بعيداً ، ومن قداً ان الرائد على مده من رعظ عمر لهم وحس شاته علهم إلى هذه الروانات ، فقد طل عَضْرًا ولعربط عطي واعتقد شصف

بال دكر الدُّلالةِ على صعه عند عبد الرحمي

عَمْنِي الله عَلَى ﴿ رَضِي لِللَّهُ عَلَمُهُ ا

وب والدلى وأرة ولد و في أمر هم والموال عدد حلى أميد ومشير في هذا الدلى وغيلة المهم مراورة أنه عدد لعن وأرة ولا إلى أمر هم ورصوا عدد حلى أميد ومشير في هذا الدلى وغيلة عمر وقال الماوين مهم ومن سائر لأمه غدوا لعنى وصعدوه الممير المؤسين وعنى للمعة من إلى حل عنه أنه والمهد به وعدد برحن في فعله ومله وسائقته وعلمه و وعالم وما لا حاجة لذا إلى الإطالة في و كره من فت أنه على يصبح لعقد هذا الأمر الله عوم حل حيد أهل الحل و مقد وقد طهر من الرائه مها و عدد فيها مع كوله مراضية عدم وعد سائر لأمه ما ما يس على قوة به و وشدة حوقه وخد و وعطم مناصحته الأمه وقهو ألعد الناس من التهمة في هذا الدن وأشده باشر وأوجه لأداء الأمانة وحس العلم الأمة الناس من التهمة وقعد الما من من حالة وقعد و وسعد داك من لروايات التي لا يسق تناوضعناه مندة لمطر كمة منا مدا معود من حالة وقعد و وسعد داك من لروايات التي لا يسق تناوضعناه مندة لمطر كمة

قال دوا أدس قد روى أن عبياً قال عبد الرحن ما عَمَدُ بعنيا و أعَدُرُ هذا من الوساوس وحديث النفس و لأن العلوم الذي لا شك فيه صابعة [٨٣ ط] على لغني و صرفه معه و إذ مته لحدود بين بديه ، حتى قال كتير من الشيعة ، إيهم حَبِيُو الكدا عمم عليهم ؛ وقال حرول إنه كال في تقليم مهم و وهذا كابا ماض لا سنس إلى عمد و علا محور أرك هند الطاهر مثل هذه ، و يات ا

هذا لو م تعارضها من رويه أهل النُّبُ والثقات ما يطابق انظهر من فعسل عنيُّ والقياده ١ فكمف وقد ورد دلك يما لا قِتَسَ لأحد بدفقه ا ودلك أن يصحبح في هد ما رُوي أن علم ، عليه السلام : قال تعلد الرحمل من شوف ، بعد أن عرض عليه الديمة على شرط ما رُويَ عنه أنه شرطه فأناه على والنزمة عني ، فقال له على ، عليه السلام الابايع أخاك، فقد عطي الرصا من نفسه ، واستخر بالله واصفق على يده له لا وهذا أشبه بقول علي وفعيد وكدلك إن ظوا ٢ أنسس قد رُوي أن علياً ، عليه السلام ، كان قول أنه الشوري لا شَدْتُكُمُ بَاللَّهُ ، هِلَ فِيكُمْ مِن قالَ فِيهِ اللَّبِي ، صَلَّى اللَّهُ عَلِيهِ ﴿ فَا مِنْ كُنتُ مُولاً مُ فَعَلِيٌّ ﴿ مولاه » ، مناد الله وراهما صوله ، عدي ؟ » فكيف يكول راصنا ما صعوه ؟ قبل هر : إن هسفاه الروايه من حاس و يشكم أنه بأخر عن بيعة أبي نكر ، وأن عمر "فص فاطمه ، وأسها التأديث ، وأسهم أحصروا عداً إلى السعة في جبل أسبود سبحيه تمر ، في أمثال هذه الروانات ويس محت برث الطاهن معاوم من حال على وسأر الصحابة لأنجل هذه بروانات وكيف يكون ذلك صحيحاً ، مع مارُوي عنه من قوه : «بايع أحاك فقد أعطاك الرضا من نفسه» ، ومع قوله الظاهر بالكوفة والبصرة والشاء ٥ و لله ما قتاب عيان ولا ما لات على قديم، وقوله : ﴿ اللَّهُمُ الْعَنِّ قُتُمْ عَنِي فِي آنَهُ وَاسْحَرَ ﴾ ، وقوله : ﴿ أَسُلُتُ مِنْيَ مُو أَمِيهُ أَل أحلف لها عبد الجحر الأسود ألى ما قتلت عيَّان لَحَلَقتُه ، في أمثال هذه الأحدر \$ ولوكان ما به سنوه من حتج حه على أهل الشواري بلوله .. لا من كنت مولام، فعل مولام لا سحيح ، وكان تري أن هذ العول من النبي ، صبى الله عنيه ، بعنُ عليه ، لوحب أن كو . عَالَما بِأَن عَيْهِن مَاعْرِ مُستَحَقِّ القَتْلِ ، ولم بِحِ أَن يلمن قَتَلَتُه ، إذا كان باغيًّا مستحقًا للقتل؛ وهذا مما لا عَكن أن منقد في مشله مع فصله وسله وعلمه وه منه وساغته وثاقب رأيه , مان بدلك سقوط ما تعلقوا به

وإلى فام وكيف كول عَد عد الرحن لعيان صبيحاً ، وقد عقد له على شرط تقليده في الأحكام لأبي مكر وعمر ، وم روى عنه من أنه فال لقلي : « بيابع لك وسقد لك هذا الأس عن أن تحلكم كنت تله وسنة سيه من اله و وسنة تشيحين من عدد ، وأل عبياً فان م الس مثنى من سنطهرا عده و وحكن أختيط إلى اله ، وأنه عرس دفت عني عيان فرصى بالشرط وضيفة وأعقد له عديه وقد العقد عبر أن نقلند من العام معيره حرام

فى لدين ؟ يقال لهم . هسدا الخبر أيفًا من أحدار الآحاد وبيس هو بمنا 'مقمّ ' يتحقّه صرورة ولا مدليل . فإن كان التقبيد سوامًا ، فإن الصحابة فد كانت أعلم بدلك وأنتي لله من أن تُذُخُلُ في الحرام على غير إحكار له ؛ وكان يحب على غيرٍ ، عليه السلام ، مع امتماعه من قبول لشرط أن يقول ، هذا حرام في الدين لا يحل فعله وليس أن أن علمن على الصحابة بشيء مصيفه إليهم لا مجيره عليد تروايات الآحاد ؛ فسقط أنصًا التعلق مهذه الروايات

وقد يمكن أيضاً ، إن كانت هده الرواية صحيحه ، ألا يكون عبد الرحم أراد سنة الشيخين السعيما على التقييد في الأحكام ، وإعما أراد الشيخ بالمدل والإيضاف ، وآلا يكون قال دلك أيضاً على شك مسه في أن علياً سَيْخَكُمُ الإيضاف والمدل ، إن صبر الأمر إيه ؛ ورعم قال دلك على مدهم التقرير له والتأكد والتبرئة له ، ليتم الوصا من الحدعة وترور الفته و ستسل بدلك قوب السعمين له ؛ فيكون عبد الرحم مصماً في اشتراطه ونقريره واكد الأمر ، ويكون عنى مصياً في الاستماع مسه ، ويكون عنى مصماً أن أسكام مصماً أنها في قبول الاشتراط على دلك ويؤكده عما وعيد الإلا أناكد والتقرير واشتراط (١) السيرة المعدل ويدل على دلك ويؤكده عما وعيد أر الساس أن أسكام ونسو له أبي يكر وعمر في كثير من الفتهيات محتمه ، كثور لك حداً و هاسله في المطاء من عمر ، ونسو له أبي يكر وعمر في كثير من الفتهيات محتمه ، كثور لك عن الاسكنه ولا نجور أن محكم ونسو له أبي يكر بين الباس فيه ، وعير دلك ، وألب عني لا يمكنه ولا نجور أن محكم محكمها (١) أمحة عني فعل فلك على أنه إنما أراد اشتراط السيرة عدل والإيصاف

وقد يمكن أحمد في تأويل همدا الحبر أن يقول إن عند حس بهما شقط على عنها أرك عديد في الأحكام ؛ لأن سيرة أبي تكر وعمر تراك التقدد فيهما والنهائي عن ذلك ؛ فيدات ما ملًا عُمَراً أنا تكر وحالفه ، ولا قلد أبو تكر عمر في هيء من مسائل خلال وعرام وقد غيراً أن من سيرتهما الحيهاد الإمام وتراك التدايد مد يرم على كلف يدعوه عدد حمل إلى التقديد وتراك الاجتهاد ؛ وكلفا وهذا صد مناتهما العنان أنه ما تبدئه إلى التقديد فأصاب في مساعه من قبول الشرط ما داكر ماه وأن عنها قدار فيه أنه دعاه إلى التقديد فأصاب في مساعه من قبول الشرط

م د د دیاد مهانی

⁽١) اشتراط : في الأسل اشتراك .

⁽١) محكمهما . في لأصلى محكمهما .

وقد قال قوم من الفقها؛ أيضاً إن نقيد العاب و للمسكم التقدد حائر ما في الدين و وللسكم التقدد حائر ما في الدين وهي مسألة حهاد أعلى نقدد العام العام العلل ١٨٨ ط عنها وعد الرحم كان يران حواز التقليد والحكم أنه ، وعلى معسه السلام ، لا برى دلك و قصار في ساقدا عليه ، وأصاب عنى في استاعه من عدير فدّ حرى التقد الأنه لا يحرّم دلك على من رآم ، عليه ، وأصاب عليه ألا عمله الأنه لسبب من وأنه و حهاده على مدالك أخم أوال ما معلقو به في هذا الفصل

فإلى ذاله : كيف تكون عقد عبد الرحم صحب ، وهو قد أكد على عثب وير كثيراً من أهاله ، وقال للصحابه ، سا قال له بعصبه عدد من عبث ، حيث عقدت هدد العدل اخدر ، فقال للم عدد العدل أوردا ششر ، أحدث سبى على عاسى وأحديم أسيافكم وقتد هذا الطاعية وأراءه عرب الأسرية ، وهو ذلك ؟ يقال لهم : هذا أبضاً من الروايات لمحسقة ؛ لأن اشات بعاوم من حال هيد الرحن رضاه به واختباره نه وقوله حطماً بدلك على رأبت لباس لا عدلون عيراً أحداً فو شنه ه في عدار هذه وولات من عنصى موالاة عبد الرحن لمنهان ؛ فلا وحه لفرت دين ، تعلى بالعالم والله طيل

على أنه لوصح عن عبد الرحمن أنه من عبد برحم ولا من عبده الإمامة إد أو سير و خلفه » لم ينخلع عبان لهذا القول من عبد برحم ولا من عبده الأن الإمامة إد تُعتَّلَ مغذ الله عبد دلك ولا تحتم عبره تُعتَّلُ مغذ الحج بأنه ولا يحتم عبره ولا مد أحد له المحتم الحل ولا تحتم عبره ولا بدأ و بن عبه الوبيت المحتم الحلى لمعتم من الأحداث الذات الصاهرة وبحث أن المعرافي أنكره عبد الرحمي بعد المعادمة عبد المعتم الله والمعتم المعتم المعتم المعتم الله والمعتم المعتم المعت

فإلى لم تقدم السَّيفة وأست إلا إنظال إدامة عنى سهد الدّو بل و رويات التي يست شائلة عن عبد الرحمى ، وإن كان قد عقدها في الأصل طوعاً و حدداً عن رأى ومشوره وإحدر الساس أنه وحد الصحابة الا عديون بدني أحداً ، عاد دلك بأعظم الصر عيهم ووجب عليهم به القدام في إدامة على الأحل ، كان طَلَحة و الرّائير وعائيشَالة القعله وحلع طبحة والربير له و إقراره سالك ، على ما قد روى نش و به ما ادعوه على عبد الرجم في قوله في عين ، وقوله رسطره الا بالعالى بالمدلة وحلد في بالعراق 8 ، وقوله في حوال دلك المبعد على ألى القش فتل فتال ، وقبل طبحه الا بالعث على ألى القش فتى 8 ، وقبل طبحه الا بالعث على ألى فق 8 ، وقول الربير الا بالفته أبديه و ما لهمه فلواد اله وقد كا الحصر المكر تغيل فها أغدر في حلمها المهام من عبد الرجم في حلمه لمثال ، ولأحل أن مصالة عام عثال أمر الس يقم التأول في منه ، وإن كال حق في يد على الله ها وهاه دون كل من حالفه

ونحل بدأ إلى الله بدل من لقدح في إمامتهم حدم ؟ عير أن الشيعة عنج على أعدمها من هد الدات ما لا قبل هو ساهمة أو مدان هسد أم مه على تجام من عقده له ولا بالمأو الل عام أنها تُعقدت على شرط فلها ولا إدهم فلداد من فقد علم أو تكدلك لا مطال إمامة عنها حكوه عن عدد الحل ولا سعى أو عدد أهل فتنة ربه وتقدمهم عليه الأن إدامته قد تستث وسحت فلا عدام فلها شيء مما دكوه

فإن فات الشيمة الحل لا منته غول صحه و البر وحسهما وهمودهم الأل طراق الإمامة المنكل من المبنى و سلى الله عليه و فيل هم الحسل بحث أن الربو معد إلى الحكاهم في بدعه عنها وعند عبد الحل وحسمه الأل الحوص فيها عبدكم المسكر أن فيل فالواء بد السالكم و أن منكم على مدهب أهل الاحتيار ، قيل هم الدائمة على المام على المحتيار ، قيل هم الدائمة الكم أن والمث لا مدم على أصوف وأنه ما داء عدد بالطال بامامه عني الوالمات

بات لکلام فی مفتل عثیان دوختی نقه عنه : و بدین عنی که فنل مصود

ور فار الله و مصامة محمده أو لا الاسل ما معمور مقتل أو مطابه و وها كال منه مدر أو حدد فيله و مصامة محمده أو لا الاسل به عمل الراعيان والله عليه والله عليه والمرافق الله والمرافق المرافق المرافق المرافق الله والمرافق المرافق الم

وعلى أنه لد تا عليه أمر سنحل الاحلى الوسالة والاستانة و ما المسالة و ما المسالة و ما المسالة و ما المسالة و ما مليحًا القالد على ذلك و حه " لأنه ما عزال و الشاعل ولا لللمال ولا للله و المراد و حرابه و الما الله المعد كال حب عليها الملك و المداود و ما المواد و ما داد و حرابه و أو حديثه و إلعادم على السدامة و أحدد الدالة الإلهاب تحلم عليه لا كال مستجد المحلم فأم أل يقتل على ذلك و حد وهم المار باصل المحاس فصالات و فلوالا الحدالة

على أنه به سنحق فته وحدمه و مدده به بد أن سولى باك من أمره بد سا و به الأمهم بسدا من أصر به الأسكاه وتس يدى مد به ولا تمن به مدخل في لام بة ولا في عقدها وحديد و لا سر من أهميد و يك بلاد تش ما حرم به أم كون لأحد فيه أدى بسق ما و أموى دنت منه ألد ما وس به مدخل في هد الشان با مس به عنه كافة أن شوه الاقرامي هو دول مثيل ولا يومه كل حدود على أول الدس قدر أن فكيف عثيل

مع ما ذكرناه من أحواله ؟ وهذا واصح في أن لقوم يحب بعسيقهم عنه ، لوكان ممن مستحق الفتل ، فصلا عن أن يكون عير مستحق له وقدد ذكرنا في عير هد الكتاب أساب هؤلاء القوم الدين عَدوًا عنه ، وكل و حد مهم ، والدي بعثهم على السير ، بيه ، وأمها كان أحقادا عليه لأحل إثر في طلبوه ، ولأحل عنظ ديهم على أمن له ، ولأن بعصهم كان طفلا في خَطْرِه ، ولأن بعصهم حرمه بعض طَيلَبته ، إلى غير ذلك عما لا ساحة بنا إلى د كره

وفائرة هؤلاء الدس أشاروا عديهم وحماه على ما فعلوه العافقي تصرى ، إمام الموم ، وكتابه بن شهر الأجنبي ، وسودان بن خمران ، وعند لله بن يُدِّين بن ورقاء الحرامي ، ومن فادة النصر بن حكم بن حديد الصدي فيس محمه مهم ، ومن أهل لكوفه ، ملك ابن لحرث لأشتر للحمي في رجال قد عياه . وقد كان هؤلاء أثاروا العلمة مُدَّة قبل فتل [At و] عنيان ، رصي الله عنه ، و أي س الأبي إساء عن مسامة ، فأحرج مهم عن لمارية منعة عشر عبد منهم عوم يدال المساهرة ومنهم على ما ذكر ، صعصعه بن صوحال، وزيد بن صوحان المبديان، وعند اقه بن الكواء . وعمرو بن الخيق ، في آخر بن ؛ فكان معاونه يقرنهم وبدبهم وبحصره طعمه وتكثر إدكاره بالله وبحوقهم شتي المعما والفتك بإمام الأمة ، مصر حرمه لايدمه ووحوب رود الجماعة إلى أن قال له زيد بن صوحال يوماً : فاك كثر عبيه بالإمرام و نقر ش ، فويته ما ١١ - "ما ب تأكل من فوائم سيوفه وفريش · كل من متحده » فقل به معرفة » سك لا مالك ، أذ كرك بالإسلام وتذكري بالدهامة؟ قليم مد من كثر من أمله مؤسين لكر ، فستم محل فيار الله عمر ، حرجوا حبث شائر » * فأمده * ثم حصر أن لكو ، فدأنه عن أهس العشة في كل لدارعي أحوال أهل تم كتب إلى عني أن عوم قد أثاروا الفتنة بالشام وقد حف الح إلى الأمر ا عال أمر من أعدال إليك مرة وسهم و إلا فيار عليه عليه فكتب ربه ١٩٠٠ العثله قد أطلقت رأم وألا بشكا المرح ، فسراحيم إلى » * فأخرجهم مدوية - فقدا سيهم عيد الرحمن من خالد من الوليد ، وكان ومثد أمير احرية وكثير مم مصل ب ، ور عمت أحد منهم ؛ فلما أدجم عليه ، فال هي الد لا مرجما بكي ولا أهلا با حرب الشبطال الد الصرف الشيطان محسورا وأنم في صلائسكم بترددون ، أد عند باحم. ، أ. ال حاله

اس الوبيد ، أما اس فافي" عين الرَّدَّةِ ، لما لا تقولون لي ماكنتم تقولومه مدوية وعبـــد الله س عنهان ؟ له يا وقمهم وحصره * فكان كلما وك أمشاه مين بديه ، ثم يقول لملك ال الأشهر الا أعامَات بإمالك أن من لم يصلحه الخير أصابحه الشر ؟ واقد الأحسان تقو يمكر، ١ فسكاء عده سنة طيرون التوابه والنسدامة من الطمن على عيان والإثارة للفتية وبشعب السخلمة وكتب إلى عنيان منو شهم ، فكتب إليه أن سرَّ شهر إلى ؛ فلما مثنوا بين مدى عَيْنِ ، حددوا بنو به والبدم وجموا له على دلك ، شيرهم البلاد ؛ فاحتار عصهم البكوفة ، واحتار بعصهم مصر ، وبعضهم النصرة * فاحرجهم إلى حيث أرو * فيا استقرت بهم البلاد حتى شرعوا في أعظم عد داو منه داللس حيقة وحيدور وعرّة وقيد إحفال دلاد م والأمة و إشر الشعب والعشه وا صل دلك مدِّن ، فارسل إلى البلاد رسلا ايرهموا شكواه و يريل طلامهم ، فاصدوا سعمهم وأن وا الفتنة على باقيهم ، وم تسمو إلا بالمسير [٨٦ ط] إليه واتبه في دارة وهتث خراعه والتفلب على مدسة الرسون، صلى الله عليه ، بعد أن وطئوه وحصنوه ومنفوه الصلاة في منتحد وهو دائنا يسكنهم ويعمل لم إزاله طلامتهم وإحال النظر لحرو مرق في وعظهم ونحو مهم ويقول و يحتف لم في غير حطبة خطها عبهم من فوق دره أنه أشر الناس بأحده سيره عمر وحمهم على عُلَف السياق وأنه ما سطهم عليه إلا ليمه وعاؤً م عهم في صلاحيم ، فيقول في ١١ إن رأس أن عمو رحلي في قيــد فصموها ١٠٠٠ ويقول لهم تارة ، وقد أشرف عليهم ﴿ أَشُدُ كُم الله ، هل سمسر سول الله ، صلى الله عليه ، يقول " ﴿ لا محل دم حري" مسم إلا بإحدى ثلاث . كفر عبد يجال، أو را عبد إحصال، أو قس له بن نعير نفس ٦٩ فيقولون. ﴿ اللَّهُمْ نَمُ ١ هُ ، فيقول . ﴿ وَاللَّهُ مَا كَفُرَتُ مِنْدَ مُنتُ ولا فئنت علما نمير عملي، ولا إيت في جاهلية ولا في إسلام قط ؛ في ذا يستحول دي ؟ ٣٠٠ ويعون لهر ارغا « أشَمَاكُ لِلهِ ، هل سمعتم رحسون الله ، صلى لله عليه ، لقول الا من وسَّم مسجدي هـــد صميت له على الله الحية ؛ ومن جهر حمش المُسرة ومن اشترى أندتر الله الله الله ويقولون الله مر، ويقول و ف بالكم عموني الصلاة في المسجد؟ وما بالكر أمنون و أنا حالف؟ ع في نظائر لمدم الأنفاظ * ويقول لرحسل هجم عي د مامن أهل مصر متقح سيمه يريد قتله ، فلما رأى هيئته وسمع قراءته ، أحج عنه . فعال له عَمَانَ ﴿ مَا لَكَ رَجِمُكُ اللَّهُ لا لَهُ وَقَالَ . إِمَا حَشَّا تُعْتَلِكُ * فِي القوم كشوا إليها أنك

كفرت واربددت، وما أراك إلا إماماً صالحاً قُوْماً له ، فكي عنين ، فقال له الالما كفرت مند كنت اللهم احكم بينه ، وييهم ١١ ، فقال له باحل ١١ أمير مؤمين ، إلى بدراتُ دمك و آليت على عس فار " فسمى » ، فان ، فأداه عني وكشف له عن حمه فشراط به بالسيف شرطة جعيمه حتى حرجردمه وفقات عبد دلك روحته باثلة سب الفر فصه « و دلَّ أمير مؤملين " » " تم إن برحس حرج قرك راحلته والصرف من قو ه " وسعه أيس تم راستهم فنل أن يشتد لحت الذي عليه صعد وعند لله سء ومحمد ف مسلمة ، عايرهم ، ستشدهم والعظهير وتحوفهم واترفق سهم ويصلس هرازانة كال ما يظفوا مسام واحبي سادا الصحابة ومشي بمعن الصحابة إلى معم ، ومعوا في للسكين عبه ، وحتى د كا أن طابحة حرح قس فتله سبله أو سنتن فصاح ي لدس ود كره لله وفال هر الديل به مد قد أعطى المصامل الكلم ولي تصله ، وبدل ما كانت الصدة بنية ، فقد قو ، حكم الله ا والعمرفو إلى سياهكم الله المتم كي ، فأحدق له حلق من أهب إللمتبه وفلهم ملك الأشارُّا فتتل خطالة وفال عليجه الدالان للصاف أأوائه الصباكنا في بعوران بالدالطر أحدنا إلا مهم أ فعد في لدن فرمه أو عارة غد في مشركين ، وكتبي بيد أن سيرو إلى من عيراً لمكتاب والممه ، فلم حشا فعد هذا فريته ، وأشار إلى حجره على ، وفعد تم مصرون عيمكم دويه ؛ والله لا سرح المراصه أو يُهرّ على دمه في أوهد قيم عطم وافترت على عنال والصحابة شديد وسرف بدلك على إثارة الفتية وتشبيت الكلمه ، ولا سن داكال دلك أحمد واصاً عن الس من أهل الإمامة والحوص فيها والاقساب على أهمه

و لذن على هد من أمرهم بطهار أهر للناص أن أيخصاً وه بيجمع عسه و الربيل صلامتهم. ه ولا علهتراً منهم عبر ذلك ، ثم يهجمون عليسه الدار عُست وفي حلمهم لار فه دمه ، وتسوروا علمه ، على ما دكر، من حواجه من در آن تحرّو ان حرم ، وفي ذلك يفول الشاعر

لا ر تَبَنَ خَصَوْتِ رئيت به صراً، وبر قدف خرمی فی المسر المحشین تَرَاواب رَ سَی خُشُن و لَلْمُجِینِ علی عَلَی فی الدار وکال الْنَعَرُ ، سین دُرکز آنهم هموا عیسه من معروفین دون آنباعهم ، الفاهِقی ، وکدنه من شرالتُجینی وشادال من حُمر ن ، وعد الله من کدالی من ورده ، وعمرو من حیق

ود عركل منير أحق نفسه أن ما قصله القوم به ليس من الأم علم وف وا معى على مكر في المحرف وا معى على مكر في المحرف و المعلى على مكر في المحلف وعلى مصلحة الأمه وأدعاها إلى هر في المكلمة وشتاب أي وأوهال مرال والإولال سلطال مسلمال والما تساهي المهم و و حتى إلله أمراه وقصر هميه وأسربهم على إدمة المال و معيد أحكاد سلمال وأل عبرال و من الله عله و كال في المعلم و المرابه على إدامة المال والمعالم و ما يستحق سائل دمه على دلك الوحه و إحداد المال على على ديه أو إلى المسائل وحته و وهلد أعها وأبيل من أن المحتاج فيه إلى إلى والمدالة المال على على على والمدالة المالية و عدالة المالية والمدالة المالية والمالية والمدالة المالية والمدالة المالية والمدالة المالية والمدالة المالية والمالية وا

وعلى أن ذلك أجم لو وجب عليه وكان من حلود نه مالى في شرعه ، . كن لهؤلاء القوم مائله و إدامته ؛ و إنه ذلك إلى سنص سنمين ولا أقل من أن لكول الأم تال مهم أهل الحل و لعقد ومن مُ تُمَدَّرُ و م الأمر بالمدوف و المهي عن سنكر دول من الأكران وكل من التيمي عبه قته من الصحاة فقد كيا عبه وأصيف به ما ليس منه المطالمة لدمه و من قديمة وألم الله عليهم والدسف على ألا يمكسه إدامة الحتى عليهم المطالمة لدمه و من قديمة وأطير البراءة مهم والدسف على ألا يمكسه إدامة الحتى عليهم وهدا طاهر معبوم من حال على وصحة والربير و و و دلك به هو من الشواد وأحبار الأحاد ولا يحل لمهم تتى فله وعرف قدر الصحابة أن صبع الى أحد مهم قتل عاب وسعه منه ترة وسعه و الحدلان له مع دعاته بلى صراته والدفع عليه مأخبر حدد بعارضها مشهة تارة وسعو أقوى مهم أحرى ، و لكون الطاهر من وطلحه والربير محلاقه ولى تقيمها وسعو أقوى مهم أحرى ، و لكون الطاهر مناوعة عبر معبومة ، من أد ليطهرا مهم مثل هد ، لكانت مثل هذه الأسمار مدفوعة عن ورد من أمثال في تقيمها ومعارضها ؛ وكيف يجوز الذي علم مثل هده الأسمار مدفوعة عن ورد من أمثال في تقيمها ومعارضها ؛ وكيف يجوز الذي علم ودين أن صيف إلى أذون الصحابة بعض من وحد الصدق من قتل عبان أو التأليب عليه أو خدلانه مر وادات لا سوى مدده ولا الاشتمال بالإصعاب بها وقد طهر غذوال من دركر اه عده وتوبه اغته ؛ وفي دلك عول الدعور الدعاء عليه أو خدلانه مر وادات لا سوى مدده ولا الاشتمال بالإصعاب بها وقد طهر غذوال من دركر اه عده وتوبه اغته ؛ وفي دلك عول الدعور الدعور الدعور الدعور الدعور المهم مثر عدم وقد طهر غذوال من وحد الهدة وتوبه اغته ؛ وفي دلك عول الدعور الدعور الدعور الدعور الدعور الدعور الدعور الدعور وادات الدعور الدعور

ر ۱۸۸ و] ألا إن خير الناس بعد بلانه فتيل التحيي تدى جاء من مصر و. كر أحد محمد بن أبي بكر وعيده في أشعار كذيرة مشهورة ، وقد ذكر ناها في عير هذا الكتاب

 على فتلداه و يتكن ، لوصف هذه ، وإنه ، أن كنون هذا التول من عنيان ، يسرعني سبيل النهاية تعلى ، عليه ويرساله في هذا النهاية تعلى ، عليه السلام ، من على طر تن الاسم دة في وعط القوم وكفيه. ويرساله في هذا الناب وقد يمون الإنسان مثل هذا السكلام إدا خرّ به الأسر وفحيته ما يخافه على عير سبيل الطنة والتهمة .

و من يحو أل متعد فيده أنه أفيده عن الدفع عنه مع سنه طنه بأنه يفتل لا محالة ، وأل القوم عصدول بفسه دول إشكانه و إله الصلامة الآل دلك حطاً من فعله أو وقع وكذلك فلا يحور أل يُصل بالصحابة ولا يأحد منهم أنهم قفد و عنه وأركو الاعتراض عبية في أمر د هر بالكف من طلهم وأوهمهم أنه سيفساع ، لأن دلك بجماع منه ومنهم على لحفاً ، وإلا فد وأل القوم سصرفال ، فأضاعوه في أمره و إنه مهجموا على دره عنك المنحم ، وقو فيها درة عنك المنحم أو سصهم ، لمدرب الووس عن كو هنها دول الدصول ، ليه وما تشدم مصرة على كل حال من كافيهم أو لا كم إن منهم عدد

وأما فوله إله مني مُناتَى عن بدالله تلائة أياء ، فكلنب من ، ويه وطفل على السلف

وسائر الأمه : مل قد وردت اروبات أنه رُفل من يعمه وحيل من داره إلى تقيع المواقد ؟ وهد أصهر وألمق تمثل الصحابة - وهسده حمّل سبي عن طير الفوم وعدوله عن الحق في حرو إليهامها

بات ذکر ما معلقو به عنی در دسی الله عده . و همو می فعله و حوات بده

وي منهد به سرب م حي ده مدده . وشرب عبد الله ي مسود حتى كمر سلمين من صلاعه . ومسه المطاء سين كياد . و له ولا عليه عطاءه ، وماطل عبد كتابر من الناس وليس ما - وول في هذا بما ليبعد إلى و تدارة ويول عالم و ولا بالناسب مول لغوه به وعلى له لا شت دار . وحب أن خال قوله على جناحه . وقد أوي أن سامية صر به جر أنه فال الطاعبين عليه : ﴿ أَ كُتُمُوا مَا تُشْكُونُهُ مِنْ عَيَّانَ فِي كُتَابِ ؛ واعظم يه حتى أدح عده وأوقعه عليه » ، فكتب دلك ، ودحل عده ، قد ط به في غول ، فتري و سنجف السطال الله ١٠ و ساله دلك ، ولا تحل له ولا لفيره أن يخاطب عثيان مدلك ؟ وليس بالمار دؤميون إلا بد عنصله ما د ؟ د من محيد في بدال وما يته ياي بسمون ، جا به وسائمه في بدس ٢ فيكنب وهم السطان دامور تصاعله و١٠٠ لافتيات عليه ٢ ولدر في الكروه عليه لملكو للشحق به مثل ما حربيه عن الرقد أوى له كال تمول الاعتمال کاد ۵ وکال نقول مد فنید بردند عار ۱۸۹ مام فتنده کاد د ، حتی در به سی عليه السلام، مرة ، وهو خامير في دول حسن عن دي ، و حسر ساند دلك من فوله . وأريكمو يا حالت عن به عثم ١٠ فقال لا و سالتحدي و ما الده وهد مرف عظم من حرج إلى بر هو دوله مشحق لأدب من الأمام ا فلعبال عابل اللهرة وأدبه كَمُونَ قُولِهِ ﴿ فَقَدَ مِنْ مُنْ مِنْ مُونَّا مِنْ مِنْهُ وَالْحُدِي لَادِتِ إِنْ فَتَنَّى أَنْفُهُ ﴿ ولو دى أدب لاماه إلى عمد عمد ما مريك سائد ما ولا مساعة منحله ، فيم أن كون صر له يطلا ، ويم أن كون محمد فيكون راء و لام ونهيا عن الإمراد والسرك ؛ وذلك صواب من ضل عيان وهفوة من عد وأما صرائه عبداً لله م مسعود ومنعه العطباء وكراهة عيد الله له ه فإنه بإطل أيضاً عير سحيه و فان مكول قصد عائل و حاسم الله م مسعود وردعه عن الامتساع من إحراج العدم ألى مثل عنى وعلى ما ثر الصحابة مع علمه شدة دلهراج والعدد واحتلاف الغراءة ووحى عنهال حسرهم العته وحوال ما ثر الصحابة مع علمه شدة دلهراج والعدد واحتلاف الغراءة ووحى عنهال حسرهم العته وحوالكمة وموافقة عن مصحف منفي علمه محموظ محروس مكول المتاد في هدا المال وحمد وكن في دلك لأمر من مال عالم وحير كثير والهراكم العد الله أن تحمد ما العدائل المن المحالة النياد كرول أمها في مصحفه من مده معود الهراك ورثبات ما أحد المال في بدء و وافقه عبه وافزا منبع من دلك واحل الإمام والمعالية عبده والمناز المناز عبد المال على المال عبد المالة المال عبد المالة ا

وألد قدهم إله كره أحد المطاء ، فلله رأى في وقت ردّه إلى من هو أحق مله ، أو لعله الستمى عله ، أه عله عتمد أن فله أليه المنتي من أحده ، وإلى كال ملك في عتماده ولك الأله ليس للمصور الانجو الرال عليه ، أو رأى أنه سنحل أكثر عما أعطاد عنى ، ولم يكل يستحق علده أكثر عما قسمه له الإهسام دود إلى احتهار لاب و أنه الوجل لأحد العطاء الافتيات عليه ولا ثر أمطاء و مرضه الوسيل من مسمود ألى در الاه على المطلع لوجه يوجب فسق عنهان ، فيده في دلك الله والله والمنا وألم على المناه ولا قلتاه ، وكذلك فريد عنهان ، وأخل أسره على لأبيل به أولى وأما فوهر به لله المعالم عنهان ، وأخل أسره على لأبيل به أولى وأما فوهر به لله المعالم وهو مصل في ذلك و أده حهاده ، أو على عنهان مسرفه الى عدم الأبيل به أولى المناه وشر هله لله عدم الأنه وفلاء الأنه وشراه الله عدم الأنه وفلاء الأنه ولها عنها المعالم المناه المناه المناه الأنه وفلاء الأنه المناه الأنه المناه الأنه وفلاء الأنه المناه الأنه المناه الأنه المناه الأنه المناه المناه الأنه المناه الأنه وفلاء الأنه المناه المناه المناه المناه المناه الأنه المناه المناه

وأن علقهم بأن على جمع الدأن وحواف مصاحف وسبق إلى داك ؟ فإنه حين عصم ؟ لأن هذا هم قصائله وتسدم خمله عندام حدث من لاحتلاف والنهار ح بين المراه وعدوان مصهه على معمل ووجود كل منحد ومُدعني السبل إلى الطمن في الدين و إفساد التأويل والحَوْل الله وعن الصلاح والحُوْل النَّمَة المسعين ، وهذا كان الواحب على عَيْن إذ وقع له وحطر ساله وعن الصلاح ولمَّ الشَّمَتِ ؛ ولو عدل عنه كان عاصا مُعَرِّط ثالدً إلى الإهال والتصبيع

وأما قوهم به سنق إلى دلك فناطل الأنه قد جمنة في أيام رسول الله علوالله عليه ، وأيام أبي بكر وعمر في بحود و خرف والأكتاف وبيع دلك ولم تختيع الصحافة إلى جمه على وجه ما جمه عنهن الأنه لم يحدث في أمهم من التلاف بين القراء ما حدث في أيامه وأما بعلقهم بأن جمه معصمة و سعة ، فيه حيل الأن بمصمة هي ما يهي فاسها عنهما ويحن نقول بن جمعه من فراص عنها ، إذ قدر في جمعه من الصلاح ما ذكر ماه وسس من الكتاب أو السمه الثانية أو إجماع الماه أو حمح العقول ما عُكلًا حم القرآل ويقمى على عصيان فاعله فا فنطل بدلك ما صود

وأما قولم إنه حرى مصحف ، فإنه عد ادات ولا عد اديم قاوات ، العدا به واو تات باحث أن يحمل على أنه خرى مصاحف قد أودعت مالا نحل فر منه ، وقد حرج عن أن يكون قرآ ، بإهساد بطنه و رحاه معده في خله افإنه إمام من أهل بهد عير مُفاهِ للدي ، صلى لله عليه ، ولا عداعي على لشوار العد هو معده من أسره ، فيحت أن يكون تحرس على لله عليه ، ولا عداعي على لشوار العد هو معده أنه على له قد عصمت لله وأدلات ما يجرفه ولدلك ، ما تروعيل أحد من العدم به أنه على له قد عصمت لله وأدلات الدين بإحراقه ، ولدلك ، ما تواعيل حرفها وقد شاهد المواه من دلك وعرفه ما دهت عليه معرفه كله ، وقد ثبت عدام على وطها نه ، فلا الله و المتعاق في دلاك

وأد بعديم أنه حمى عمى، ولا حجه فيه الأن إلى الصدقة وما يبلها كثرت واتسعت وكثرت خصومات بين رعاه ماشية بصدفة وحفاظها وقتم أرباب موشى الحمم مادة الفتية ووسع الحمى الوقد حمى أو لك وعمر فراسكر ذلك أحد ولا تمية ولا عدم من معاصيهما ؛ فلا تعلق في ذلك

وَمَا تَعْفَهِمِ مَانَهُ مِنْ مَا مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مَا فَدَعَلُ الْأَنْ أَدِ دَرَ اخْتَارَ الْطُرُومِ إِلَهَا لَمَا خَيْرِهُ عَبَانَ وَكُومُ الْمُقَامَ فَى لَدِينَةَ ، فلا عَتْبَ عَلَى عَلَى وَمِ صَحَ لَهُ أَعْدَهُ عَلَى مَدْ مِنْ الْمُ مَالُكُ مُرْدُمًا ، ولوحت حمل فعنه عنى العدل والصحة ، حتى تقوم دسلٌ عني طفته وتُعَدَّبُهُ وأس معتمير أنه أنه صلاة على ، فيه أيضاً من فلد تتوفيق والدلالة على الفناد؟ لأن هذه الصلاة صلاة مع جو به أنام وبحورته قصراً في وقد كان اللي ، صلى الله عليه ، يتم في السد تارة وأغضراً أحرى ١٠ - ٩ ط وكانت عائمة ، صي الله عب ، وعارها من الصحابة يشون هذه الصلاة حاصه ، ثم عر ذلك أخد ولا عدَّه ذاتاً ، وعلى أن عنهان قد احتج في ذلك شيئين ، ، مثل عبه ، أحداث أه فال الا كان أهلي مكه فصرت في خصر وحرحت على حكم مسافر ه م وهدا كه على - « إدا كان على أهل مميرل » ؛ والآحر أنه قال . « بنفي أن العرب الصرفت إلى مياهها وصنت ركمتين وذات ، إن الصلاة فصرات فحيث دحول الشهة عليهم « - وأى علق في هذا

وأما معلمهم متركه قتل عبيد لله من عمر معافران ، فإنه أيضاً باطل ؛ أأنه لم يقعل ذلك الا عن وأى الأمه ومشورة مهم أو من أكثره . لأنه قبل له أمس فيل أوه وأيقتل اليوم وايتحدث مهذا في ملاد الحُعر والإسلام ، فيهيل لدين و إلمل سعال مسهيل وقبل إن الهرمس حل أن واؤة على قتل عمر حِنّه اللهرس و عوسيه و و بن إسلامه لم يكل حسد و إنه كان يستعل عط عمر و فيل على مرص به ، على ما ذكر ، عشر بن در ها و معول به لا أن اه في الإسلام ، وذكر له أن اهر من ال حرج من دام أنه وانه بالمسحر بوم قتل عد برى خدم أمن أو به ، فقنوا به الهسد من السمى في الأرض فسد ؛ وهو مستحق من برل به يا عبر أن هذا إبيث و إلى من غوه الأمر ، وقد المدى عبيد الله المحد حقه بيده علما يوقد كان ها مدا منه في عبر المنف والمقد الله ؛ والس أحده للحق بيده احقاً الأحد يطالب به يا قلاشيء الآن عليه .

وقد محو أن سفد من لصحابه أن دا عبيد الله أستنجى وولا متقد دلك عنها و رد طن وقوى عبده أن ها صرال سعى في الأرض فساداً القتدل عمد الناطات ، وحاف أمثالها من التوثب على الآتمة العلاشي، عليه في الرك الإودة من عبيد الله ان عم

وأما ما بعلقوا به من ويه أدر به كماه بة وعبد برجمن من عثرن وطرون من الحبكم وعبدها والما ما بعلقوا به من ويه أدر به كماه بة وعبد برجمن من عثرن وطرون من الحبكم وعبدها ولاحمية ولاحمية بنائد عبد عثرن وقد هما وأله ولاحمية وكماية ولاحمية وكماية وتبد بالإصرة وقد هميها و ورن بريكو والمحادث وقد كان معاوية من أمن و عمر طول مدته و فد نقر عبيه أحد

وأما قوهُم إنه كال محموه و يحصهم ما عصاء و ينه أعطى صروب حميس حمّس فريقمه ، فإنه معلل و وهُم منهم ، فلد كان عثران أبني لله وأشراه علم بالدفة في صميل لله وكثره سله ماله وبعسه في نُعْمرُ في بدين وقد دُكُو أنه إعا أعطى من مال بعسه وقال لهم مرة في قشيه ه إعا اقترصتُ من يعت مان مسلمين له ؟ وهذا صمعه ١٠٩ و] لأنه كان عير محتاج إلى اقترض مع شعه ماله ١ ومتى م شت عليه ذلك ، م أجلُ قرفه مه

وأما يسقهم فد أسكر به عاشة وعيرها من تحاواه في بأديب الصحابة المصرب الدرّيّة المسرب الدرّيّة المسرب الدرّيّة و المسرب المدرّة على المسرب المدرّة و المسرب المدرّة و المسرب المدرّة والمسرب اللاتهار والقول ؛ وم أن عمر الواحد إلى الأنف ع صرة بالمصاع وصرة بالدرة عوامرة الانتهار والقول ؛ وم أن عمر احتاج معهم إلى المصالفيل

بأمان ملقوله من أمن الكتاب الذي وحدوه مع عسده على عيره وما نصبه في بديه و بات محد ين أي يك ع أمر به عبد بيّه ين أي مير" م ، فلا حبحة عبية من وجوه أحدها أنه اعترف أن المند عنده والنعير نعياء ، وجنف في أنه ما كتب لكنات ولا أمِّ من كنه وقد كان من حن كل مسير سمه قسير عنب أن يصدقه ويثق بقوله ، فضلا عن عمه وأما فتد بهم عمله ملمد دلك وقوهم الماء الروال والأمه هو كاثبه و فإنه مطالبة للعصام الأنه سأل مروال على دلك ، وهو الولند للله في بدار ، فأسكر أن يكون كثيه ؟ فرانح به سابله إليه المحكموا فيه العراقة ألف اعترف بالكارك بالم اعل دمه ، ولوحل أعد مه ، أيكل وديه لحد لهر ، وم يحد الإسم السعين أن مكيهم من إقامة حدودهم ، وهم را عاع يسل إليه هذه الشأس، ولا هو تدامو بلي عليه الوعلي أنه أو قات أن عليان ومروان كتبا الكتاب ، ما كن ذلك المناهر و لأن أولتك الموم كالواستحقال بالسمهير عبر عثري م وحصره لده وسنفر الناس عليه وأشبهه والتصلية على متار رسول الهاء فللي يهدعلهم ومنعه د د و ستجافهم سنص به وحصر ع الصحابه في منازهي دو عدم الدفؤ على ماترهي. و ستبلائهم على مدمه او مارن هذه لأفعال كتب تداكت به عثان ؟ قليت القوم الصرفوا ، وليت الكتاب وصل عبه مكر و ،، أعلم ، يجرى ما جرى من قتل عنمان ، وما أتمر من مفك الدماء لعدد، وما محل في هيئه إلى اليوم " فإن قتل أولئك كان من الصلاح في لدن، وعكبتها ما حوم من عطي عدد ؛ وقد أعمت من الثَّمَّات والفُرَّقة وسوء العاقبة ما لا عظم في عال الطن في وم المدمة

وأن تعليم أنه (أق عن شه موق المردم اللي كان يقوم عليها رسول الله ، صلى الله

عيسه ، فإنه أعير ثالث ؛ وتو ثلث لم يحين مدلك دمه ولم يكن دلك من معاصيه ، إدا أداه احتهاده إلى أن الصعود عبه مصبحة وأنه أرهب للعدو ، وأسع للقول ، وأقم للطامع في إذلال الإمام ، ولعله أن يكون قد حرى ما أوجب دلك بما لم نقف على (٩١ ط] كهه وفي لحلة أن من أن عنى لم عدم نصبه عنى أنى تكر وغر ، فصلا عن الترفع على لبي ، صلى الله عبه المن كر دنك كمو من فعله و إذا كان دلك كدلك ، مر يكن في هد المن لأحد إذا فعله الإمام لوجه من للصلحة براه من معيمه لشر الرسول ، عبيه المناه

وأما تعلقها بأنه الصرف م حَلَيْن ، فيه ما ثلث أنه الصرف الصراف منهزم ، وإنما الصرف لصرف على المسكر دالمره للمرف على السي ، صلى لله عليه اله وم ثلث معه إلا عمه الساس و لله علد الله من المسلس أو أقام حين الساس ، صلى لله عليه اله حال ما الأربطار اله فترجع ساس و بس لف على الوحد الشوت على الله حال المود ، لا على أنهه متحرافول للمال ، أو على لله عر لا معطاع الرسول عهم ، عدد عصر ف المود ، لا على أنهه متحرافول للمال ، أو على لله عر لا معطاع الرسول عهم ، الله عن المالية على أن المعرفين له حلت عول الله والله عال المرافق الله على ما وصعم ، فقد على الله على وعلى المعرفين له حلت عول الا ولقد على الله عهد له أكول الأس على ما وصعم ، فقد على الله على وعلى المعرفين له حلت عول الا ولقد على الله عهد له أكول الأس على ما وصعم ، فقد على الله من بعد ذلك المعرفين له حلت عول الا ولقد على الله عهد له أكول الأس على ما وصعم ، فقد على الله من بعد ذلك على من شاء له أن الله من بعد ذلك على من شاء له أن الله على هد الله على هد

وأد معهد آنه له معمد الدار ، وبه حهل عطم الأن آكثر ما في دلك أل كون عبره أقصل منه وقد بد أل بدمة معصول حائرة مع حصول العاصل سنت عارض بقعده على أن فقصيلة له في أحده عن ما بالمنة ولأنه بقد أحر دامل رسول بقد ما صلى الله عليه ، له ملك و يار مه له تتعيل الله ومشاهدة أمرها الأن بنت دسول عصلى الله عليه ، فد كانت مرضت وأمره باقد م عليها وكان ، صلى الله عليه ، يقول ، با بي قوما بعد مه تخلفوا وما تحلفوا عما محل فيه م ، فال مراوى ، ه في عرب في وقد حمل رسول

الله ، صلى الله عليه ، له فصل الحاصر إلى وصرت له سهته من عليمة بدر ؛ وتو غَير أنه مؤثر للتحلف عن العرو لعير علم ، كان حراء علمه والتلمه على سو، صفا ورأنه فيه ؛ وهذا عائد بالطمن على لنبي ، صلى لله عليه ، والبُّهة به دون عيره

وأما بعلهم ما وعدد ؛ ودلك أبه إلا علم وعدد ؛ وعدد ؛ ودلك أبه إلا ماحر للخس رساة اللي ، صلى لله عليه ، إلى أهل مكه ، حمل أرحف بالمسكل أل وريشا فتنت عيال ، فسطت اللي ، صلى الله عليه ، وقس وقال الا والله الله كال فناوه لأضر منها عليهم بال أله ، شم أحد لأجل هد الحد على عليهم بال أله ، شم أحد لأجل هد الحد على عليه به هذا أصد ل وقال الا هده شهاى على يمين عيال عيال ما والله الله من سله ، فيو كال ١٩ و أسبت بعد الدول وعصب اللي ، هلى نته عده الدول وعصب اللي ،

فلس خميم دروصفده على فصل عنهان و محته وعد تنه وسلامه ببعثه و له قبل مطلوماً

. الكلام في إمامه على ، عابه الملام ،

و على توقف فيم و يدوح في سخم

وإلى وال والله من الدس على إلىات إسامة على وأله أهل ما والم الوالمية إليه ومستحق الإسامة الأمه أول إلى الدس على ولك كال حلال المصل فيه والدي عبيا له الأمه مى الساخين الأوليل ، وعمل كم الماؤه وحباده في سبل من ، وعط عداوه في الإسلام ، وعل وسول الله عليه على الله عليه عام ماله عن هم حاصة ، والراء مجه التي عصل الله عليه عاسته وكريته فاضمة ، عليه السلام ، وما راوى فله من المسائل للشهورة عن التي عصل الله عليه الله عبيه ، محوقوله ما أفضا كا على وأوضا كم يده أمم العم أن القضاء يشتبل على معرفه أوال الحلال و لحرام وأحكام الشرع وسامحة ح إلى عمه إدا الأمة ومحوقوله في حسم الاكتمام الأمة ومحوقوله الله وسائل والحرام وأحكام الشرع وسامحة ح إلى عمه إدا الأمة ومحوقوله والم على والمعرفة على إليه الله وسوله ومحمه الله وسوله على وقوله أن وقوله أن على عليه ، وكال والمدا في عليه ، وقوله أن على عليه ، وكال ولا على عليه والما والحرام والحرام والله بالمدان على عليه ، وقوله المدان على عليه ، وقوله ، و من كنت مولاه ، فعي مولاه ، مدقوله ، هم من كنت مولاه ، فعي مولاه ، مدقوله ، هم من كنت مولاه ، فعي مولاه ، مدقوله ، هم من موالاته على مصيه مولاه ، مدقوله ، هم من موالاته على مصيه مولاه ، مدقوله ، مدقوله ، هم من موالاته على مصيه مولاه ، مدقوله ، مدقوله ، هم من موالاته على مصيه مولاه ، مدوله وعمل كنت أولى بمؤسين من أصيمه ، كه قوصه من موالاته على مصيه مولاه ، مدولاه ، مدولة المنت عبدى عبد ولك ، وقوله ، هم كنت مولاه ، مدولة المنت عبدى عبد ولك ، وقوله ، همن كنت مولاه ، مدولة المنازة على مصية على مصية ولك ، مدولة المنازة على المنازة على المنازة المنازة

وطاهمه والفطع على طهاره سراير به ما أثبته النصبه ، وأعمهم أن غيد بالإسرار الأمة محاهد في سبيل الله نظاهم، وماطله * لأن المولى لكون شمى الناصر أيمين بالدق أهل اللهة * قال الله الله الله على سبيل الله على الدور وماطله * في الله على موانه وحدرين وصابح المؤمنين به (١) ، بعني بالإسراء * وقال الأخطل :

واصبحت مولاها من ساس کنهه ... واحری قربه آل نهات وتحمدا یمی اصبحت باصره اس الناس ، سمی عبد ست ان امروان ا لآن آخداً فی وقیع با یقدر علی مش الصراح از د کان پمامهم إداد شاوقائدهم و إن کان قیهم باصر دونه

وص فصد آنه قونه ، صلی اید عبیه ، فی عرف کبوث ، لحق به وشکا حوص الناس فی بانه ۱۲ می بی ده آما ترسی آن سکون می غیریه ها، ون من موسی ، إلا آنه لا سی سدی ۱۵ ای بی استخدمت علی عدیمه کا ستخدم موسی آخه ها ون ، به ۱۳ ها وجه سکلام ر به من غیر پشمی ولا قبی وقونه الا لا ندی علی الا بحل بیی ۱۵ و باند ده سو قام من غیر پشمی ولا قبی رقونه الا لا ندی علی الا بحل بی ۱۵ و باند ده سو قام الله من مسلح التحس موافد علی مشرکین تمخه و فعد آمر لا سیه بلا آهن القدر و لسفه وس عملح التحس والأداه عن رسول الله ، صلی الله علیه ، الی مشل فریش مع ودرة عقولم وصحة آخلامهم وساحته من وصدیم من به به بدال ۱۵ من قرار محمول ۱۵ وس فده آنه قونه ، صلی به عبیه ، اله طلم ، وقاره ، صلی به عبیه ، اله طلم ، وقاره ، صلی به عبیه ، الهم مهم حدید الام می من هذا الطائر ۱۵ وقونه ، صلی به عبیه من الطائر المی نامی من المائر المی کان آخیری الیه ، الیه ، به مدا من العمائل ۱۵ طول سمی

هدا مع ما طهر من عصام كافة الصحابة له و إشافيه على علمه وقصله وأذ قب فهمه ورأيه وقفه عمله وقول مِشْنِ عمر فيه الاسمار على لهنت عمر الا وكثرة مطاعمهم له في الأحكام وصاع قوله في الحلال والحرام .

تم ما طهر من عليه وعلمه في فتان أهن تقبلة من استدعائهم ومناظرتهم وترك مبادأتهم واستنب المهم قبل مصب الحرب معهم وندائه ، ولا نبتت المعرب حتى يعدؤوكم ، ولا أيتنان

 ⁽۲) (۲/۱۲ (۱) ق بایه ؛ لمه : ق شأه ؛ کدان الماش (۲) (۲/۱۲ (۱)

مُدَارِ ، ولا أُحَيْرُ على حرح ، ولا كُذَّس ست ، ولا نَهُجُ مرأه به ، وي وية أحرى الا ولا كسر ست به ، و حد التوج ، إليه ، و حد التوج ، وكفرة سد عه وسائه على ما حصل في قسمته من أمو هم ، وكفرة الأمر لاس عباس و ميه مقبول شهادة أهل المصرة وصفير ، به حسطوا ووصعت خرب أو ره ، والصلاء حلهم ، وقوله بما سأل عن دبت الا سبل في صلاه والمد به حشما و إله احشما في و مه حد من حدود المصلوا حلهم و فده عد من حدود المحلوا حلهم و در الله على من حرب المحلول و المداور مهم الله ، إلى عير دلك مما سنه من حرب المسلمين ، حي فال حيد أهن الدر ولا حرب على إلى حدود ، إلى عير دلك مما سنه من حرب المسلمين ، حي فال حيد أهن الدر ولا حرب على إلى حدود ، إلى عير دلك عما سنه من حرب المسلمين ، حي

و تنعص هد خصال ، ودول هذه العصائل ، صبح بتخلافه و سنحتی الإمامه " فدل بداد کرده آنه حقیق تد بطر فیه واولاه

على أن العقد به وقع موقعاً تحميحاً بحب الأقبرة بصاحبه و لاقتداء به اقبل به الدبيل على على أن العقد به وقع موقعاً تحميحاً بحب الأقبرة بصاحبه و لاقتداء به اقبل به الدبيل على دلك أن عني ، على بدعه بالم قبل ، استولى الد فق إمن صار معه من أهل لفشة على لمدمة وهموا بعقات بأهب وحلموا على دلك الصحابه ، متى بد غدمو البطر في أمره و مقدرا الإسامة برحل منهم و فاراد الصحابة خسل مادة العشه ؛ وأعراض هذا الأمر على عنى به عليه لسلام ، والديس منه و اثره بصر ون ، فامناه عيهم وأعظم قتل عني وأبشاً بقول في أن قوى طاوعتى شرائهم المرسهم أمراً بديجا الأعاديا

وارَّه بيته مَم عُمِ صَ دلك على طلحة و آثره البصريون ، وأَبَى ذلك وكره، وأَثَّ يقول -ومن محب الأيام والدهم أَسَى فَبَتْ وحبداً لا أُمِنُ ولا أَخْلِي نَم عُرِص ذلك على الزَّبِيرِ فأَلَى وأَنشأ يقول :

عدو الاسم الله الا من المعلم المعلم المعلم الله المعلم الله المعلم الله المعلم المعلم

⁽١) فيعان في لاصل فيجال " ياعثها خي في راسل بدور العطا ولا سيكل

ه بايماني بالمدينة وحلماني بالعراق » ﴿ فَكَيْفُ لَا تَكُونَ بِيمَةُ القَوْمُ عَلَى هَذَا الوَجِهُ فاسدةُ و إمامتُه باطلة ؟

قبل لم ؛ حيم ما دكرتموه لا يقدح في سحة إمامته الأن السيمة قد كانت تحت ، ووجب الانتياد لذي سعد من عقدها له عن دكرما قس حصور طبحة والزبير وساسهما ا فلا مُشكر دماسة سد تمامها و دليحه الدى وقعت عليه عن أوقعه ا إد كان هديم كالتبع لما تقدم ودخول في طاعة قد وجيت عليها ، ولو أحرا عن الانقياد لإمامته ، لوجب أن يكوما مأوسين في دلك ا كانه و مأحر مناجر عن بيعه أي تكر وعمر وعلى ، لوحب تأثيمه سد الدم يساته وقوم الدا عند مكر أيل له قد عورض من النقل بما يدهه ، وإن وقعت سهم عني سبه عني سبه الإنها قد ثشت سمه عني سبه الأنها قد ثشت قد بيمها في ما يدهم اللها في تشت المراجعة على المراجعة المنها قد شت قد بيمها في سبه عني سبه الأنها قد شت

وقول من قال الد أول مد صفعت على مد أميد مؤسيل الله ير مد أول مد من أيسكي أهل مسجد اللي صفقت على دام في دام ، وقد بردد أمها أول بد مامنته فلا حجة في ها دول و تنكر أن كول هذا الدائل قان أن يد طلحة أول يد صفقت على يد أمير مؤد من ، وم كان حصر البيمة عث ، * فلا متمش لأحد في هذا المول

وأل ما من من من وهر الله بست على أن تقتل قتلة عثيان به ، فإنه تما يبعد أن يكون على الدان الدان و الله ما يجب عبه عمهم ما أحلى وؤخذ به السبس ودنت أن عمد الإسامة به في الحل على أن متال لحاعة ما حد لا محمه حمد لا حوالا أنه مستد في دنت الحبيادة و المسل على رأية وقد يؤدى الإسامة حميادة ري أن لا قسل حديدة و المسل على رأية وقد يؤدى الإسامة حميادة ري أن لا قسل حديدة و المسل على رأية وقد يؤدى من الري ومث أم ترجع عمه بن حبهد أن الأصل على الألهم لحد إلا عني مدهم من حديدة من حديدة و المسل على الإيمام عبو أن ينسب من مد هم سميل محصوص وسد ماطل عن عقدة و رضى الله و وبس مجو أن ينسب من مد هم سميل محصوص وسد ماطل عن عقدة و رضى الله و وبس مجو أن ينسبت المال عن وبد الله المنافقة والواحدة أحد الاحد اللي لا بحد المال على عنده من حية أحد الاحد اللي لا بحد المال على عنده من حية أحد الله المنافقة والواحدة الم يحر أن قتل حميم منه عن الارائية عن الارائية المنافقة والواحدة الم يحر أن قتل حميم وتلة عن الارائية عن المنافقة المنافقة والواحدة الم يحر أن قتل حميم وتلة عن الارائية عن المنافقة المنافقة والواحدة الم يحر أن قتل حميم وتلة عن الارائية الدم تجليله ويطالبوا

سه أيهم وويهه ، ولا يكو و ى حكم من يعتبد أنهم سنة عليه ومن لا بحب استحرج عق لهم دون أن بدخو في الصاعة و برجعو عن النعي ، و أن أيؤ دَى الإمام حتها أه إلى أن قتل قتلة عثمان لا يؤدى إلى هزاج عظم وصاد شديد قد تكون فيه مثل قتل عثما أو أعظم منه ، ويأل تأخير إدمة لحد إلى وقت إمكانه و قصى الحق فنه أولى وأصبح بلائمة وأنه شعبهم وأنبي لاعدد ، لتهمة عمهم

هده أموركانه م الإمامة على وامة لحدود وستح سج حفوق و وبد لأحد أل مقد الإمامة برحل من لمسمين شر عله سحن وامه حد من حدود لله و لممان فيه برأى ابرعية ولا المعقود له أل مدحن في الإمامة بهذا الشرط و فوجب طراح هذه و ية ، له سمت ولو كان قد مامه على هذه الشريطة فلمل هو علك بكل هدا حقل مبهد و عبر أنه لم كل فلاح في سمة إمامته و لأن المعد له قد نعده هذا لعند اللهى وهذه بشر عله لا مُعت مها ولا المعد في عدا من الإمام الثانية بمائية لمس نصيق وحدد حدمة وسقوط فرس طاعته عند أحد .

وسو ، كلهم مش سد ا بحم س خات س هشام ، و بي تُوكلُمهُ ، ولا تكن ما كال مبي
روم لحل لا ، وقوه الله الحداث في وم لحن الأسنة حتى صرات على البعير مش
الاعظه الا وأل طبحة قال شب من عسكر على ، وهو بحود سفيه الا أمدد بدئ ألابعث
الأمير المؤسين الا ، وما هذا محود و للمشهد عندهم في دالك قول اللبي ، قبل الله عليه وسم
الا عشرة من قر بش في الحمه لا وعد فيهم طبحة والدبير ، قانوا الولا يكن ليحبر مدلك إلا عن
عمر منه المهما سنتوان مم أحداده و توافيس فاسدم والإقلاع

وس آغه عمره من يقف في عن وطلحة والربير وعاشة ولا بدري أن مصل منهم من المحلق كمرو في عبد ووصل في عطاه ومن مال إلى قولم . وقال جلة من أهل العرب بن المقمه ما مصرة سهم كانت على عبر عربة على الحرب بل لجاءة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من المرابي على أعسيه ، علمه أن المرابي الآخر قد عدر به أثلان الآمر قد كان التعرب سهم ، وتم المسيه ، علمه أن المرابي الآخر قد عدر به أثلان الآمر قد كان انتعر سهم ، وتم المسح والمرق على المداء على فقة عنى من المسكن منهم والإحاظة مهم المحتوز وشاورو و حشورا ، تم المقت آراؤه على أن المعرقو الرفتين ويبلدؤوا بالحرب سنحرة في المسكر الراو عضورا ويصبح المرابي الدى في عسكر على ؛ ويبلدؤوا بالحرب أو يصبح الفراس الأحر الدى في عسكر طبحه والمرابر أو يصبح الفراس الأحر الدى في عسكر طبحه والرابر أو يصبح الفراس الأحر الدى في عسكر طبحه والمرابر أو يصبح الفراس الأحر الدى في عسكر طبحه والمرابر أو يصبح الفراس الأحر الدى في عسكر طبحه والمرابر أو وصبح الفراس الحراس عن عبر عبي المداه المارو و منه عبل المراب والاستاع منهم على هذه السبيل الهد هو الصحيح بشهور و إلمه عبل واله تقول والاستاع منهم على هذه السبيل الهد هو الصحيح بشهور و إلمه عبل واله تقول

فإن فال فائل فإن فإد كانت إمامة على من الصحة والثنوت بحث وصفتم ، في تقولون في مأخر صفيد من أي وفاص وسفيد من يد من تجرو من عبل وعبد الله من عرز مه و] من ومحد من مسلمة و تسامة من ريد وسلامة من وقش وغير هؤلاء بمن يكثر عددهم وفعودهم عن سمر معمرته و بدحول في طاعته ا قبل هم سيس في هيم القاعدين بمن أسميده أو أصرب عن د كره من طفن في مامته و عتقد فسادها و إي قمدوا عن مصرته على حرب مسلمين شجوفهم من دلك وتحسب الإثم فيه وظهم موافقة العصيان في طاعته في هد العمل العدلك احتجوا عبيه في القمود ورووا نه فيمه الأحدر ، وقال منهم قائل الا أقاتل حتى اليهي بسيف له نسان

يعرف المؤمن من السكافر ويقول: هدامؤمن وهدا كافر ، فاقتله ا » ولم يقل إنك لست بإمام واحب الطاعة ، وقال له محمد من مسلمة بعد مراحسته ومعارضته : إن رسول الله ، صلى الله عبيه ، عهد إلى ، إذا وقعت فتمة بين المسلمين ، أن أكسر سيق وأنحد مكانه سيماً من حشب » ، وفي حبر آخر : « أن أعمد سيق وأنستيك في ينتي حتى تأتيني مبتة ماصية أو بد حاشة ، فاحدر يا على إلا كن أست ظلت البد لحاطئة ا » ولم يقل له الست بإمام معروض حاطئة ، فاحدر يا على إلا كن أست ظلت البد لحاطئة ا » ولم يقل له الست بإمام معروض الطاعة وكدلك فاله أسامة من بد « قد علمت ياعق أمك لو دخمت على أسد لدحلت معت فيه ؛ ولكن لا مواساه في الله ، ه و م نقل ملك ست بإمام ، و إن حاف من قتل السلمين ، وليس هد من القدح في الإمامة بسبيل

وال قالوا • فيل ترون هؤلاء القوم مأومين في تأشرهم عن نصرة الإمام العادل و إجابة دعوته معر لروم طاعته وشوت إمامته ؟ قبل هم ١ لا ! لأن علما لم يدمهم الحرب ممه و يحتبه عليهم ويحملهم في حرج من التأخر عنه ، بن حس له في دلك وفسح لمر فيه · عماً منه سجدرهم وجوفهما وتأمف أنفسهم عل حرب سمين وحشيه احتماب أتم في هد الناب ا فيدن لم تحب أنيبهم * ولا سم إن عرال الدعدان فد ممعوا من اسول ، صلى الله عليه وسير ، ما سوع لحي التا ما في العمود عمه وما يعد رول له في العرع من حرب المسلمين وفتلهم وقتالهم . وقد روى سمد بن أن وهاص ، وهو أحد بعاعدت عنه ، أن السي ، صلى الله عليه ، و عدد السير كم ٠ وسد ٩ فسوق ٠ ولا محل لمسير أن مهجر أحاد فوق ثلاثه أيم α و وقد وي أحد سمد بن أن وه ص عن المبي . صلى له علمه ، أنه قال ٥ ه ستكول فتمة لدعد فها حير مر لذتم ، والعائم فيها حار من دشي والماشي فيها خير من الساعي ۽ ، قال ا روى ، أره فان ﴿ مصطحم فيها حير مرت القاعد ﴾ . ويعش هذا التفييظ عنع من الإن ، على قتال سمين وقد را باي مثلُ هذه ارو به وفراند سها في غير موقف با كوفة [۱۹۵ مر أو موسى لأشعري له سمع لني ، صلى لله عسم ، يمول دلك . وروى سهيل ان أي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أنه سمع التي ، صلى لله عليه ، يعول الا من حل عليما السلاح فيس من ٥ وروى حام بن عند الله عن اللي ، صلى لله عليمه ، أنه قال ١ م إن الشيطان قد ينس أن عند ، ولكن في لنجريش بيهم ٥ . وفي عص هذا مروحب الحمر والحوف من قتال مسلمين ، إلا أن يؤدي الاحتهاد إلى أنه مستحق للقتال ؛ فإن أفراضَ دلك قد شعين على الإنسان فيبرمه حيشد ؛ ومتى لم ير ذلك تلحوف الربل فى حوض مثل هذه الفتية كان مصاوراً .

وقد كال على ، عبه السلام ، مدفوع إلى أمر عطيم من فتة عنى والطالبين بدمه ولمسكر بن لقته ، فكال لا يمكنه إقامة القود والحد على قوم فتاوا رحلا لا بعرفهم بأعدتهم ، ويال كال عبر أمهم تحت كنيه ومحتطول بالعرام من أهل عسكره ، من حيث لا يمكنه تمييزهم وموصول إلى معرفة أحد مهم اولا ألى اعبد ناوى ، وهم أهدل حرب له ، وعبر مطالبين بالدم لأحد بمنه ، ولا مقديين شمة على داك ، ولا حتس هر قرار ولا اعترف من أحد باعش على وحه عدم مشه و مكن عمل اله ، وكال حديثة من أحديثه مش ملك الأشار سحمى والله بين و مديده عن الله الأشار سحمى العالم على عرب الله والم حالة والمنافية على الله المثار المعلى العالم على عرب الله والمنافية على الله المؤللة المثار المعلى والمنافية على الله المثار المعلى العالم على عرب الله والمنافية على الله والمنافية على الله المثار المعلى العالم على عرب الله والمنافية على الله والمنافية على الله والمنافية على المنافية المنافية على المنافية على المنافية على المنافية على المنافية المنافية على المنافي

وقد أبين أن عُم ، عبه عدام ، قال بالبصرة : ٥ والله ما قتلت عبان ولا ما لأت

فسكل هذه الأفاويل مع احداد اعتبة الها على ، عليه المدر ، أصر التأول المدر الله والدعد عنه عد قسه وشسك ، وكان عن ، عليه المدر ، أصر وأعير لا المدر الشهات وكان به فهيد من الله عد الدعد عنه على الدال علما منه بحاصيق إلى وهمه مما هو ويهم منه ودر أوى أن عداً ، عليه المدر ، و، و اللها منه بحاصيق إلى وهمه مما هو ويهم منه ودر أوى أن عداً ، عليه المدر ، و، و الناس خطيباً عند مديره إلى البصرة فقال الأله الدس الله مدكو أعلى وكفو أحدكم وأست كم عن هؤلا ، وإله البصرة فقال الأله الدس الله على معلى المعرف من حصم اليوم وسار على تعليمه ، وأنه قاء فهم مقاما آخر فقال : ه لا تقاتلوا القوم حتى يبدؤوك ، فإنكم محمد الله على حجة ، وإذا قاتلتموه هندشموه ، فلا تحير على حربحيه ، وإذا فإنكم محمد الله على حجة ، وإذا قاتلتموه هندشموه ، فلا تحير على حربحيه ، ولا أحدو شش من رحال الغوم ، فلا مهدونه في عمكره ، ولا أسحاء أن إلا بول المعدونه في عمكره ، ولا أسحاء من المناس ، فيه قد مين والم أمو لم إلا من محدونه في عمكره ، ها عني من سلاح حوال المنطال ، فيه قد مين والم وفسترة ، ولا أمو لم إلا من محدونه في عمكره ، ها عني من سلاح حوال المنطال ، فيه قد مين والمناق ، وفسترة ، وفسترة ، وفلا أنه وفسترة ، وفلا أنه وفلا أ

ون شتم أعراصكي ، وسنس أمر مكي وصنحاكي والهن صعف النوى و لأنفس والعقول ؛ ولقد كنا تُؤْتَرُ بالسكف عنهن ، وإنهن مشركات » . وهذا يدل على أنهن عدد عبر مشركات ، وإن رأس حر به ، وأنهن ، مع هده لحل ، مؤمنات وكدلك قوله « فإنهم إحواسكم » من على أنهم مسامون لسوا تكف ولا فستّ وأيضا ، ولأن مثل هذا الإطلاق يقتصى المسواة عدد في ادمه و معربه الدمة

وقد روى أن لأعور بن أن سعرى ، وكان من أماثل أسحاب سي ، رصى الله عده ، وه ربه في مسيره بن للعمره فعال ، وأمير مؤسين اعلام تقدّمنا ؟ فقال : وعلى الإصلاح و بطعاء الدائرة ، من الله يحمد شمل هذه لأمه و يصع حد مهم ، وقد أجابوا ، وقال : و فإن لم يجيبوا ؟ » قال في مركبه ما مركب ، قال في مركبه ما مد يركونا ؟ » قال ؛ و دفعناهم عن أعسم » ، قال في فيل هم مثل ما عيهم من هد " » قال على الله من هذا أبو سلامه بدلاني فقال على أمير مؤسس أبرى له فلاء تقوم حجد في طموا به من هذا أبو سلامه بدلاني فقال على أب بن كانا أرد، فقد سنت ؟ » قال على : و نم له » قال الله و أبرى الله بناك حجة بأحيث دائل ؟ فقل في المنافقة إذا كان لا أبدرك أبه قال على المنافقة إذا كان لا أبدرك أبه في المنافقة إذا كان لا أبدرك أبه في المنافقة إلى الشيء إذا كان لا أبدرك أبه قال على المواقع من أبدر بالله عن ومنهم الا أدحاد في حوالهم على وهذا هو ما أحير بالما هو من أبدكال بنه عالم الأوجب عليه حربهم حتى وجهوا إلى ما هو عده أولى " ودت فرصه

ومثان هد من أحكام الشراعة أن يرس أن إن رأت أمها قد طُلَقَتُ تقول قاله له روحها فإن عديد فرب منه والرث الحكين * ولرضه لطلبُّ واستباحة الاسماع مها ، ولا سيا إذا لم يكونا نحيب عنس احاك يهم ، حار أحدهما على حكمه * في أمثال هذا مما يو نتم في الشراعة حكارًا

وروى أيساً أن أمهت من أحداث مورى أقد به في هذا سير فقال الا ما ألت صابع ما أمير المؤمين إذا عيت هؤلاً القوم؟ فا قال الا قد من لها وهم أن الصلاح والسكف أحوط ؛ فإن مموا فدلك ، وإن أبو إلا تقتال فصدع لا ينشر ها؛ قال

اس حمدت: «فيرد شيب بدلك، فما حال قتلاء وفتلاه ؟ » فال: « من أراد اللهُ عمد دلك وكان بمنجة ه . وهذا أيضاً كالأول في التصريح مترك «أيسبم ، وأقصى أحواهم عمده أن يكو وا قد أحطأوا خطأ لا يبلغون به الإثم .

وروی الدس رو به طحره آن عب عد منظر به من الشد و معرد و الموارح عليه و ركاره التحكم و كدره مع به وأهل الشده و معرزة . ٩٧ و عد حطات و و أي أشارت عليه به همدان وجارية س قدامه عميى ، فقل عدد دلك « ، ، واغه ما داس أهل الشام على ما توهم هؤلاء المسلال من الشكمير و المرقى في لدس ؛ وما قاتلناهم إلا للردهم إلى الحلاعة وأن كرعد مهم في المراقة و والهم الإحواس في بدس ؛ وشداً و حدة لا ورأ . أساعلى الحق دولهم إلى إلى لعن عهد من رسول الله ، صبى الله عبيه ، وأسر أسرى فيه عمل الباعين والنا كثين و و المعنى عهد من رسول الله ، صبى الله عبيه ، وأسر أسرى فيه عمل الباعين والنا كثين و المداعة الله كره المداعة من المراكزة و المداعة و المداعة الله كره المداعة من مؤلاء المسلال إلا من كال كار عبد المداو و عبدول المداعة وإلى الفتل عبي الاده و الأسه والإحمال ودوى الفرات و هم و داو المداعة و المراكزة والأسه والإحمال ودوى الفرائل والمراكزة المحمد و كل شدة إلا إعاناً واصراً المحق الموساد الأس ته مدى وسد على أداخ ح ما الكنا الما أصحنا هاتل إخواتنا في الإسلام والمد الأس ته مدى وسد و يو شو في الماسكان عالما المحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والاساد من المراكزة المه المسكان عالم المحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والاساد من المراكزة المسكان عامه من الرام و شو في والمحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والاساد من المراكزة المسكان عالم الكنا الما المحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والاساد من الماكزة المه الكارة المحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والاساد من المراكزة المحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والمحمد في حديدة المؤاتنا في الإسلام والمراكزة المحمد في عديدة المؤاتنا في المحالة المحالة

و هميع ما قاله على معارق ما متعد الشبعة و الشراة في أهل المصرة وصعبَى من كما هم و إحراجهم على الإنتال ، فلا عدر إمشّلُم في الحلاف علم ، والسراف والاعراق في إكدر الحجارات له على الثانو الى والقاعد عمه ، والحال ما وصعباه

ولم ورد على ، كره الله وحهه ، الكوفة وأعد ألا موسى حكر و حتمه الحكرل فام على مسر لكوفة هال ه فد كنت سهيتكم على هذه لحكومة فعصشوفي » فقه بهه فتى دارفقال ه بات ، والله ، ما بهيتما ولكنت أمرال ودكر أبنا ، فلما كال مها ما لكرة ترك عيث وعشد ديك ه ، فقال على ، عبه السلام ، ه وما أنت وهذا الكلام ؟ العم كتاب العميد للمول علم وأبيده وصلى الله على محمد أنه وسير لسبي. وكان عامه في عمرة شعبان من سنة الشبن وسمين وأر بعرائه

كتبه حوية بتوكل عني الله أبي محمد عمر أن محمد من صد الله من محمد أبد الله أمر أوأغر تصره وأعلى يده وأطال أمده عموكه وسبته بمقطع إننه

أحمد ق عبيوالق



ترجمة القاضى أبى بكر محمد بِس المافلا _ف من كتاب

رئيب المدارك وتتريب المسائل ، المعرو الملام الدهب الأمام ما ال

الدسى عباص بن موسى المخشى السُنتى المتوفى بمراكش سنة 220 هجرية

هده أوقى ترجعة للقاصى من تأليف شيخ من شيول ساكمه استبده مركت أكثر من الكتب مسمرة ب في الدقت العاصر ومن أحد. مر فوعه إلى تلاميد سافلاني وأسحامه الدس المنهم في محتمل الملاد الشر مدهب ووادام التوقيق في مصرته لا سم في معرب والعشر مع مدهب الإمام مالك في الفقه مدهب الأشمر له على طريقه الدقلالي في لاعتماد

وعن مشر هسده الترجمة للمرة الأولى هن محطوط سار الكتب المصرية رقم ٢٣٩٣ در ح دهو حديث العيد مسوح سنة ١٣٤٣ فلهجرة محط سر بي عير واصح ساعد، في قراءته الأستاد محمد من دو من الطبحي وعمل بشكر له عصله مهده للساعدة البكريمة . وتقع هده الغرجة في الحرب الذي منه من طهر الورقة ١١٦ إلى وسه الورقة ١٢٠

ونت، هذه الترجم باحتوالها على عصيل العباسرات التي وقبت في محسل عصد الدولة النوابعي بين العاصي الدفلاني وروساء المثرلة في هذا الرمان ومناظرة أحرى بيسه و بين أي سنيان منطق السحستاني وكذلك ذكر ما دار بين القاسي و حص رحال الدس بسيعي في المسطنطينية في محسل المك ناسيليوس الذي معراطو المراطة

ومحتار هـ ده النرحمة أيضاً فصلاً عن ذلك ماشن هـا على فيرست مؤ مات القاصى أي كر ال الافلاني ولا شت أل هذا العمرست عبر حامع لـكل ما ألف الداصي ولـكمه على كل حال أوفي كشير من كل محاولة الإحصاء كشه م يصامل أمامه إحصاءات الأستادين

مكس هرأين وكارن روكلي

وهد نص ما كتبه نفاضي عناص العجباه وديناه لل بيسر من التمنقات

ومن أهن لمراد وسشرق وأكثرها من أصاب أبي لكر الأمهري " رجمه الله أبولكر عجد ان الطلب ان محمد عاملي سعروف بان الدولاني سفت الشبح السبلية وسان الأملة لمشكلها على مدهب سبقة وأهن الجديث وصرائعة أبي الحسن الأشفرين""

فال لحسب أو كمر في مرح المعدادس ودرس على أبي بكو بن محاهد (١٠) الأصول وعلى أن بكر بن محاهد (١٠) الأصول وعلى أن بكر الأمهري عقه قال أم بكر : وكان ثقة حدثنا عبه السيناني (١٠) قال وقال أو الحسن ١١٧٠ من جهضم الهيداني وذكره في كتابه فقال : كان شبع ما سكبين في وقته دعه عصره ما حوام إليه فها أشكل على غيره (١١)

قال عبره و ربه بهت ربسة با كبيل في وفت ، وكان حسن بعه عطيم لحدل

ا با أحصى أهر بن ساله من مؤلفات برساني ، وم يدكر سنو الحطاس أن سبيد عدد بأياف بن أم سكر من عبوله الرامة و كبين بأن فان الم أكانت كبر عن الا كنار من للاحلة الإسلامية الاحتام و بالمن فيله العبام ألما . وفرجع أن ترجة هرال الدوال بد موجية على الرامة الما المامة ال

۲۱ ما أبو نكر عدار عداده أب ى شبح المالكية العرافيين في رمانه ولدسة ۲۸۰ ومات في ۲۸۰ ومات الم ۲۸۰ ومات الم ۲۸۰ ومات الم ۲۸۰ شوال أو في دن المده سه ۲۰۰ معراد المعراد على مده ساكنه الم ۱۸۰ معا في أمل المال أب عوارس الم المال الم أب المسراد الم أخراري مده ساكنه و ترجح ساه طاسعا في مده الماضا و ده د كر الديل المراجوا المافلاني ومنهم محمد در أي عبراس الدي تروي عام المحمد الله ۱۸۰ و المدد سنة ۲۰ و دول عامد الم ۲۰ و

ده هو تحد شعر را تحد را تعديه را تعامد عدل مسكلم أنو عبد عه و دم الكم كل عوله عامل ها و دم الكم كل عوله عامل ه و لا و أعلى م عند من الله عدد الدهمية المحد لا تحديد الحدد المعلم و كالم من الموجهة المحدد ال

ه محمد را حمد الداعيم أن العمد النساس حتى المدهد أنهمري الأعمد إذلا مده ١٠٠٠ و ماضه

و کامت به سعد و حقه عصبه وکی بی مکوج و کر آه عبد لله سعدوی مقه ای ساز م می صدی مدین آن کاری حکم بین سده می و بی س می میوان (۱۱) کان من طلب میکند عصد میورد می م خلط به قط به ولا سید به سیطه و وکان آن منت شده سیه و بیان لأمه ، وکان فی را هد امیر مد کا علی هده لأمه و بی وکان خصد می خصوب سامی و است آمی سیخ شمی کربرو هر سه به ای ولی انتصاء فی منت می خصوب سامی و شار سید آمی سیم فی ما به و برو و مسکلی آمی طبق فی وقت

و ما ماس المراق المراق

۱۱ راجع ماتروی عنه با وهو آخ عند عه کند آن بولی ایا هار اسکه می ساتران <mark>آو طورای</mark> استه این خرام مند آنه ۱۱ و کا سال عند کا اینان کیاب علای ما دمشق می ۱۹۹ و با <mark>بعده او می</mark> ۱۹ ومواضم آخرای

(۲) آخذ الدی کارت الدای () عام کا این ۱۲ حلی الدی هذه عماره ای بعیل سبوخه (۳) هو ((دم چاه عماری) الاخلیات اللحی مالکی الأمالی واقعی عام کی الادر الدای واقعی عظم ای بچوس الدای کا آخذ علی الدای واقعی حلی الدای کا آخذ علی کشری علاقه ما علماه الدای در العدی سبه ۱۳۳۹ کشری علاقه ما علماه الدای الدای الدای الدای علماه الدای علماه الدای الدای

۱ و هم سند آن اُخذ آن آخذ آن الطاوي ولا شبه حمل او شب وجمع، وله أنبه ومات سكة في ۱۵ من دي اعمده د ۱۷ د ۲۰ كان داد كنه الماد

(۵) خافد که د خیلی خی خم الحدای بدرصی کال مدم عشره ای عور خداب کا خرف دیده این درصی کال مدم عشره ای عور خداب کا خرف دید این الحداد در این الحداد این الحداد کی این کی این کی این کار اینه کیاب میری می وقت این کار اینه کیاب میری می این کار اینه کیاب میری می

 وعلى بن عمل الحربي (⁽²⁾ وأنو حجفر السيناني (⁽²⁾ وأو عسد لله أدري (⁽²⁾ وأو الطاهر الوعظ⁽²⁾ ، رحمهم لله، ومن أهل للمرس أه همرو من سعد وأوجم ال الدسي ⁽¹⁾ ، رحل إليه وأخذ عنه

ول أو هرال رحما إلى عدد وكنت قد عليها بالمرب و لأ دس عد أبى خسر الدسى ، ولى الدسى ، ولى الدسى ، وكاله عليم بالأصول ، قلب حصرت محمل الدسى أل تكو و على أراب كلامه في لأصول و الفقه مع المؤاجب والمحاف حقرات بقسى ، وقلت الا أعمر من العم شدا ، ورحمت عدد كاستدال ، منه عبد الدصى أبو عجد ال صراوعيق عبه وحكى في كتبه ما شاهد من مناهرته في العقد الدى ولى العبد المعداد المتحاليين

قال أو كه علمت كال عرف ماس من الكلام و حسيم فيه حاصراً و حودهم الله ، و وسعيم فيه حاصراً و حودهم الله ، و وسعيم ما يعول كل مصلف بعداد بها من من كل ماس بلا على من محمد ما يعلمه وعلم الناس وقال على من محمد الحربي : كان القاضي أنو تكر بهم أن مجتمع ما يعلمه فلا يقدر لسعة علمه وحلمه الم وما صفحه احد كلام بلا احداد أل عدام كلف عالم الله بكر فين علم ما يد كر من حقطه وكان أ محمد من فعي الله بكر الأشعري الناس لوجب أن يدفع إلى أبي بكر الأشعري

وکال سمیهم نمول خار بی لاتر آل الله کال یتد هد عدده با سیانه و سایه فلما حتم افرسالة عمده ، صلی الله علیه وسلم ، تعاهد آمته فی رأس کل مائة افرانی مرس علمائها حبی هما دسها و محدد شراعتها ۱۰ فکال باسم رأس آسانه آمر کراس العلیب ، رحمه الله معالی

۱) لاسك أبه على م كاند بر خس أبو لح بر بديار بدروف بابن قشيس بديكي المدهد حدث عنه الجنيب المدادي وفال كان صدوقا الرواد في ١٠٠ من ربيع الأجر بسببه ٣٤٦ و ومامه في ٢٠ من شهان سبه ٤٣٤

٧) جاي به يي سين س ۲۱۳

۳وی رحم وسب ستهمه فی سرت فی کران سیین لاین عباکر می ۱۳۰ – ۱۳۲۰ ه هو موسی او تم از عسی را این حدید الفاسی تفیه مالکی آشدیری الاعتقاد کانت نه را سه انتزار در و کان سامان پیمان بعود خفاه ، اوقی سنة ۱۳۰ عن خس وستین سنة ۱ ۳ او تا کامد اسام می ۱۳ د ای ۱۹ وقی اینون س ۲۲ د ای ۱۰

د کر فضایه وسیر به و و فاته

فال أنو عند فله نصير في كال صلاح بدسي "كبر من علمه وما بعج الله هذه الآمة كانته و نها فيهما إلا تحسل عنه و حسامه علك ا فال ا وكال به اس بها د مأ كثر فيله ودكر من فصله كثير

وحكى بو كار لحطيب أن و ر قصى كل مه كار عشر بن روعه ما برد الله في حصر ولا سد ، وكار كل سة رد صلى بعثاء وقصى و ده وصع الدواة بين بدنه وكت حمل وثلاثين ورقه صبيع عن حفظه ، وكار بداكراً الكدمة بالله د أسهن عبيه من للكتابة ،حمد في صبي عجر دفع بن مسر أحم الد صبيعه سبه وأماه بعر به عسه وأمان بدارات فيه الله بعي الا عبد في سطه وي أساق مام كافر دحسا بأمي عامه أو ماد في الله بعي الله بعي الله بعي الله بعي الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله بعد الله بعد الله بعد الله الله بعد الله الله بعد الله بعد

من متوری احدیث والف عاصی ماره الدوباتیت علی ادام مامور مدم الی موله با فراد را آله عدد اکل مدام بها عشر و داراً با خواهد

، وفي ترصى أه بدر مدرسات بسيم عدر من بني عدد قاصله للاب، أرجابه على مدة صله للاب، أرجابه على حكاء حصلات الموقة والمقلمة القادر بالله ؛ وهذا حداً والأهال هو المسجدج

ود أدت ۱۱۷ ط ، حران الهاسي جمعه منه إملاه في رمصان سبعة اثلثين على مصبى عدم منه حدى على من ماه مكال خسى مرجو فاحد منه عد أمه على مصبى عدم مدور عدمي أم كر في ردام نقل إلى مقارة بال حرب ؛ وأشك معلمه رشه

الم بل حسان عشى حال له المام المه ما حوى من المساد المام الم

قال: وحداثني أبو الفصل عبد الله من على حرى برت ، وعلى سائد ، وأو الفسر عبد الله من أحمد را عنها الفير وقلت الله الله في في هدد المصحف حال ألى يكر وما صار إليه ! ثم فتحت المصحف فإدا فيه العود أراش من كسائعي بشتر من وفي وا تالي وحمة من عنده فندايت عبيكم أن المكناء وأمر هم كارمول الله الله

ما شهر من مناصر به مع هرق و حدره في دلك

فال خطب الحال في المراشية الدينة المشكلية أحصر العلم محال الما المراشية المحال المراشية المحال المراشية المراش

و سمت العصل شده حر حكى أن الله معم يكلو معم يحد العالم المهم المهم المعمد العالم المهم المهم المعمد العدم المعمد العدم المعمد العدم العدم العدم العدم المعمد العدم العدم العدم المعمد المعمد

مناصرته الشهورة في محس عصد لدوله"

من أج عند الله لأ دى و ميره كان الملك عضد الدولة فناحسرو ان نويه الديلمي

⁽۱) ۱۱ (مرد) ۲۸۲

AT (667) 15 (T)

⁽۴) قارن أحار هده الناظره بد ۱۰ می اهدا بر حل ای حدر عدمی ج ۳ می ۷۹ وما مدهه .

بحب بعد و بعدره . وكان محسنه محتوى منهم على عدد عطير في كال في . و كثرهم العلياء و سكمون وكان عد لمر المد طرة محالس ، وكان قاضي قضاته بشر بن الحسر ا مصريه ٢ فعال له عصد شوبه وما عد محسر عاصر بالمصاء إلا أبي لا أ ي فيه و حد من أهن الإثنات مني مدهيم و خداث ، فقال له قاصمه إيمه هر عامة أحماب نقدد وره به يه وون عدر وصدد و متعدومهم حمم ، ولا عرف سيما أحد يعوم بهد الامن ، و إلى الدولة العوم أتم قبل بداح لمديد العال له عصد الدولة الحال أن يحدو مدهب طاق الأحل من مر حدراً فا ظارق موضع فيه مدعر يكتب فيه فيبحلب. فلما عزم عليه ، في القاصي أحد الله أن داملة أد شبح أوشاء ، شبيح ما ف أبي الحسن الياهلي ؛ وفي و به آبی کر بن محاهد ゙ . و شاب پعرف باس الدفلایی ، ف آتب علک من حصر به ومند شار إلى عامل مصرة سعتهما إنه وأصاق ، لا معقيما من طلب مانه ، فلم وصل الكتاب بهما فان شب و معن أنه به هذلا ، فومكم ة فيقه ، لأن لد يركا . روفص ، لأنكل وأن عد الدعهم و وسن عرض بين أمن هذا إلا أن قال إن تحبيه بشتين على أسول هم كلهم و و ما ما من من من من من الله من و لح سبى ومن في عصرهم إن بنامون فاسق لا تحصر بحصه حتى ساق أحمد بن حسل وحدي عليه مد ع عرف ولا باطروه حكلوه على هذه الأس وسين هر ماه عليه لاحجمه ، وأنت أنصا أنها شبح تسمك سببهم حتى عرى على الفقهاء ماحرى على أحمد ويقولوا محلق الد ن و بي و به ا وه أن خارج إن ما محرج فقال شيخ د أما إذا شرح الله صفوك هر فاحد ج ، غرحت مه دسول عو شيرا في لنجر فوصنت قد ت على صفه لا حول عدية فاحدرت أنه أد كان وم الحمة ، عبجت عنه كل صاحب طبيسان الآن به فيه مناظرة وفي او به العد کال من العد ودجات على ميث، وكال إد صلى الطهر وفعد العلب، رفع العجاب ويحل كل مناحب طيمان ، فدحمتُ والدس قد المشعور واللك فاعد على سراره والين لدله عقبان بأيلسهم السيوف اعتلاماء وعل عيله والسااء مراساناه وماعل للله خال

۱۱ کی حدار دم 💎 را محمدی

الأستعلم الأعدالة يالخامد وعداد عيا الرجمة

لاتعد هماك إلا و برأو مث عظم ، فكرهت أن أقعد آخر اماس فصبت وصدت عن مده عداد قاصي القصاه الفاعد عن ساره ۱۹۱۸ و " فيطر منك لقاصي القصاه بعراً مبكراً وم كس في غلب من عرفي إلا وحد " كوقد فرعوا عملي " فقال برحل القاصي هذا محل الذي طلبه لحلك من البصرة ، فأعير ملك بدلك و كثمت إلى و وماً جينه إلى المحاف فطاروا عني ، ثم أقبل فقال عدوا مسانة وفي المحس رئيس بعديه المصرة أقدمهم أو إسحاق وكال أقصيح من عده و عمهم ، وعاد كثير من بعارة البصرة أقدمهم أو إسحاق ليصيبين " ، فعال الأحدث لمعنى الاصدة الله على لأه أن كلف الحد ما العليمول الاولان عرصه تقبيح صوات عد بيث قال قلت بن أراد ما فتك المول عاد وعد وحد وحد لا عد الله وكان عرصة تقبيح صوات عد بيث قال قلت بن أراد ما فتكلف المول عاد وعد وحد المدال القائد الله تعالى عالى الأحد المدال وقال عدى أن أن أسها عمل الله وقال الله أمر عالم الله المداكلة أمر عالى المداكلة أمر عالى المداكلة أمر عالى منافض ومنا ما في مناف المداكلة أمر عالى منافض ومنا ما في المداكلة أمر عالى منافض ومنا منافق ومن ومن عدل المداكلة أمر عالى منافض ومنا في في المداكلة أمر عالى منافض ومنا في في الله المنافض ومنا في في المنافض ومنا في المنافق ومنافق و

الم مع و الم مع كاف الأحدث وكل ما وقد الحدة وكل ما وقد المدة وكل و كان الرائي المائل المائل

۳۱ سن حدادي عمل بأدر إن إمحاق العربيق نجر من خليا مع صاحبه الأحداد ، على أنته عداق الإدارة و على التعاليم عداق الإدارة و على الدول المحادة الله عداق الإدارة عداق المحادة الله عداق المحادة الله عداق المحادة الله عداق المحادة و المحادة الله عدال المحادة المحادة و المحادة و المحادة المحادة و المحادة المحادة

افا امیسرما ۱۹

TT T (EA) T (27

^{+ + (} JB) 14 (1)

فتصادفس مافيه مشقة على أحكاف ؛ وما لا نصل إلا نفمن " لا تشعه ولا نفير مشبقه فسكت الندائل

وأحد الكلام الأحدث فقل أنها برجل سئيت عن كلام معيوم فطرحته في الاحتيالات، ولسن ذلك عوات ، وحوانه ، إذا شبت أن تقول لهم أو لا

ور الفاصى فاجعمى كلامه ما مرجوى وقور الشوح ، وقت له ، هذا أت ، ثم ورحلا " في ١٠٠ إند طرحت سؤال في لاحيالات وقد ست في الوجوه المحتملة ! قال كان ممث في لمد به خلاد فيا به و لا كلد في عيرها " وعار للكاد لاال ا فقال اللك : أيها الشيح " فد إن الاحرال و بس لك أن عدد عده ولا أن به بطه ولا حمد كر بلا به ١٠٠ لا يمها برد ود الا بدر المعال

۱ هد ان ۱۰۰ این فی فی برای دو به ایا به این این می داد. این سرین خواس فیس و هو عم میروری باد کر ایا عال ۴ و سنه فاد کاما موجه ده د طواحی تأثیراه الإحساس إعسا نجری علی سمال غیر او بیدو ادر این بهیاس نواد نیز قبل عمر اورد اللحموس التراثی غیر قبل المین و مکدنا . حد التهام می ۱۳۰ ۱۳۰ ۱۳۰

محسد آل بری کل علی قائمة وفد علمہ أن لأحها علیه قائمة و \ بری بها شنڈ افقال التصنفنی الد أعد أنه غول وطنبہ أنه سار فولی

وح بی به فی هد محسل ثلاء کئیر آنجت به میٹ ولد برل محبو به کلامه و برخف عی سر برہ حتی دیں عبہ وحصل میں بدیہ آنم آفیل میٹ سی قاصی العصاء فقال به آلم آقل الک مدھٹ طام الا میں لا ، به میں صرا فقال عاصی فقه، بعضی محسل محسی معص محبحات بی مدال عبی بی فیہ حملہ مر محتاج (بلہ فسکیته

و حدى عده أو كر مشده من عراق برا ه وى في أو بدران من أى بكر و وي من الله و إقباله هايه ودعائه عن من في مد و رو من الله و إقباله هايه ودعائه به ود

١١٨ ط مناطرته في محسى ملك روم وأح مدمه "

وجه حصد غاوه فی منص مد ته بن مان وه لأعظر شایی کر این نظیت

۱۶ هم کاران خسیر را کارات آپایان حل شمر دیا د صوفه امروف، باق فی شمد سال ۱۷ م

۲ ب سر می مید لام می حال داختی و توجد کا محصاصا الحال بعدی عددی می و وجد کا محصاصا الحال بعدی ما در و کلی الام مردی ۲ می ۲۹۷ رفی ۲

۳۱ دق کتاب و فی عقها، لایا به نداخی همه داختی سای نداختی او بوا اداخته باید متمارا و قداب علی آلدار ام بکر این عصب ۱۵ ختر الدمی ، نداکا به طفاظ م ۳ بین ۱۹۸۵ ۱ (۱۰ بر ۲ بیش نما حال ۱۱ خم نفیده می داوی با ۱۳ ش عامی توجه این تقاصفه ۲۰۰۰

وحديثه دين بي عه (إسلام ديعش مي مسر بله فله تها نبح وج ١٠٠ ي و الرعصد ، وه ؛ الطالع خروجك قدأله القاضي أبو كر قد قد امراده في الأنمو . مهد * لأن السعد ، سحس كا، ، سمر والتليز بيد الله عن وجل ولدس للكواكب ها هذه مثبان درد من المداد ورعاء صمت كتب المجمعين لشيقش مها الحاهجين من العامة ولا حصعه ه فعال به الراحصروا في الراعموق الاست مناظرة من شاي ولا أقام ما وو آن أحفظ عبر البحام أفول ١٠ كال من للجوم كد كال كد وأد عديد فهو من عم معلق المحصر وأحم مكاهه عاصي افتال عاله منان العام عدا القاصي يقول إن المحد ر يجريه ه سير أن الا عبد أعبد في م أب الدي في دخلة فإدا وصلوا إلى نه په لاي ده اور خال کوه را خد سا د اور خادی د طل جنعه بنه في الله وفي وه سب الأيقد على فيد أو هو كان فقعوا بدايي وقده في وی احسم ی کنوں دوو فی ، حد و ۔ کر لام چ د کی د کم سعر معاملتي فالفت و الرابي عالمي وقال ما عول أبد عاصي فقلب الدا الأمياط ها فی و میں میں میں در عبی کا ہی میں دو عبی ک You as a supplied to a supplie دی همی با جا آمایی در در ای عراق حرالی مسایا او آن با با پار داشت پی عدام هایی

ه اصور کم عظر باید و سای بعد اعلی ماحت کاب و صول حبکه ه وغیره و سبیه با حدل به خیدی ، وقد ادامه کابر مین آخاره و عدیه فی لامناع دید سه و و عدالت الاقائی حدو سایه ۴۸

عادر على دالت ، ما أقول به بحرق العاده و يعمل هذا الأنه لا يجيو و عندما أن محلق الدوم إنسانه من عد أ و سر ادباد كار كديث ، فقد عم الداير أن هذا فر المن الرحف فقال هوكا ذكرت ، فقال المنطق : فلناظرات درية ومجر بة وأبا لا أعرف مناظرات هؤلاه القوم وها لا بعرفون مو صفات وعد الله ولا الحسل بداعره مين قوم هذا حاهر (()) الذان اله الوالد فعد اعتدارت والحق أسح العال الذافق ومان باق وحيد ، ودان العداق رعاية الله ال

هم حدد در حدد بلاد أو و حتى وصديد إلى ميث الوه المستصدية ، و حجر المالة مدت فأرسس إلى من الله من الا بدعة على مدد الا عمد الا أدمل إلا أدمل إلا ما أن كون مدد ، على ، وحتى عبو العدوك وفيت الا أدمل إلا أدمل إلا ما أنا عليه من الزي واللباس فإن صابر الرافحة الكند الكند القروم وأساء حوم الواجر المالية من الزي واللباس فإن صابر الرافحة الكند القروم وأساء حوم المالية الم

منطق مد درسه د ججود سا دعر به در عبا کال می مده دارم خریا ۱ به دخل کی دعی مده دارم خریا ۱ به دخل کی دستی با در بایان درسون ملک الروم بی سایی کا بریدن در و کند که جای رسود درسی دوید بیده کنام.

وحلت مبر هبتی ، رحمت بن حکت أهدت عبر و علی و وهب عدد السلمين حاهی فقال مرحمه قبل به قد فلد عدر تا و وقعه مدر بنث و مس تحیث عدد بحل حام مسل . و بند تحدث عدد بحل حام مسل و بند تحدث عدد بحل حام مسل المسلمين و بند تحدث عدد بحل قرار ، لأحيا ، وقد أحدد صاحبكي في كان به ألمان بسال المسلمين و سلطر عمهم وأن أثبته في أن أعرف ولائك مشاك كا ذكروه عملك ، قلت إرار أدر مسلم عقد الأحداث برا حيث أعددت بكر و كول عد هد الأحداث في فلائد بل موضع أعداله

ود كر أو يكر بعدا ي حافظ أن يا مي ساوصل إلى مدينة بطاعة وعرف به و بمحلة من أمره ، وعم أنه لا يمكر إد دخل علمه كا حرى سم ادعية أن يمل لأرض بين بدى مع كه وأي أن يصع سر يره ور دياب علمت لا يمكن أن يليخل أحد عنه إلا كد بدحل عاصى من ذلك قباب علما رآ الدسي عكر وأحيى بلاخل أحد عنه إلا كد بدحل عاصى من ذلك قباب علما رآ الدسي عكر وأحيى رأسه وتصب المنه راكد ودخل من ساب مستقبلا بيث بدره حتى صدر بين بديه شم رفع رأسه وتصب طهره تم أدار وجه إلى لمك حائد ١٩ او عمل بنت من قبلته ووقعت له الهيمة في قلمه

الله عبره الله القاصى الله كال وم الأحد الله على طلبى والله الم شأل الرسول حصور مائدة الله ، فيحد أل حيد إلى حداث ولا القص كل يسوسا الفلت الرسولة أن من على المسابيل والست كارسل من محد وعيرهم الله المرون الم يحرى في هذا الموسل عليه و دائ علم أل الفلاء الا تقدرون أن الدحة في هذه الأشياء وهم يعلمون الواخشي أن يكون على مائدته من الحوم الحدارات الا وما حرمه الله تعالى على رمسولة وعلى المؤمليل الدين عدم الترحيل وعاد على وقال القول لك الملك الملك المان على مائدتي والا في شيء من طعامي شيء كرهه الا وقد الشحالية المائية الم أنيت اله وم أنت عدد كار راس الم أعطاء المواد والم كل حال وحست وقدام الطدم ، ومددت الذي وأوهمت الأكل المن فيصت على كل حال وحست وقدام الطدم ، ومددت الذي وأوهمت الأكل المناه المناه المائدة الم

هد ايدي ترعوبه في معجر ت سيكم من نشقاق الفير كيف هو عبد كا اقدت الهو

محبه سد، السبي عبد عبي عبد النهاي لله حتى رأى لدس بالله و إلدار عا حصور ومن على عدم إليه في للب حرر فقل من وأبق وما ومحمد المراع في الأن الدان ع يكوم على أعمة وولم شقوقه وحسوره على وهدا قما سكر وبيله سنة وقرية ا لأي شيء ما ها قه اروم و عارها من سائر الناس و إند أ شهود أنه حاصلة ؟ قال اللهام مريدة سكر و عمم سنه وأثر أشهوها دول سهدد عوس والم همة وأهل لأج وحاسه الله لي حير كراء وبهد كانهم مسكرون هار الشان أسوها دول مهاكم افتحير الماك وفال تکلامة السحال الله الأمام والحصر الالل الله الله يكاملي وقال الحار الالملام لأل صحه در مافي محكي ، به ولا همامين في مصرد مثله الديائية إلى حاد ما حال كالدليب أسغ أشعر مسله فلعد و حُكلت عليه عليه ، فان الذي وله بسير لا ماهوا على لأعرف به جو ، يلاما د كره ا فقيل به أعلى بال حسوف إدا كان يره جمع أهل لأص أم و مأهل لإصرادي مد د ته اهل لا مد إلا من كان في محدداته افت ف أب ت من شعن القد اذا كان ق رحمه ألا م م إلا أهل تلك الناصة ، ومن . هُ للعد له * فأما من أعرض عنه أو كان في لأمكنه التي لأثرى لقم مها والا براه فَ إِلَىٰ كَمَا قَلْتُ مَا يَدْفُمُكُ عَنْهُ وَافْمِ * وَرَعْنَا الكَالِمُ فِي ۚ وَاذْ يَدِّسُ يَدُّهُ وَمَا طَسِ فِي عَبْر عدا الوحه قليل بصحح. قال المث وكيم عمر في مقد فقال النصرافي شدهم، من الآدت برا صبح وحب أ. سفله احمة العلم حلى تصلى ما الهم الصر ورى له [ولما م معر ذلك بالصر ورة إلال على أن حه معتمر باصل الانتقال منك إلى وال الحواب ا فلت ممه في جول شما مني في شفر غم وعال لاكان جول باشة محيحاً لوحب أن ينقله العدم لمكثم فلا سي جهودي ولا يصر في ولا ، ثني إلا و بعير هم بالصرو ة ولم لم معموا ولك بالصر ورا دري أن حد كدب افتيت النصرابي والبث ومن صحه المحسن والمصال تحسر عيراهد

در نفاطی شم ما می مدلت فی محاس تان فدار ما مودان فی مصیح عسی او مرام علیه اسه شده فلب و حالهٔ وکته وعده و بسیه کش رد حقه من دان شمال به کن فدار او مات علیه استان افدان امدار شومان استاح سند دافدات ایر کد

هول و به ماس عالم و هو عوم الله الله الأسماد الله ما محمد اله من ولد وما كال بعه من به » 💎 يكم بلغوون قولاً عنني * • إن جعليم بنسبتج عن يله شي أو م وأحوه وحده وغمه وحاله " وعددت علم لأدرب " فتحيّر ودن النسير الملد خاتي و تحيي وتحسب و مرن لأ كمه ، لأترض ؛ فقيب الأغدر السد على ديث ؛ ورب دلك الله من فعل به ی عرام دل ۲۰ مکاف کول سیسج عبد به احتم مل حقه وقد ای بهده لا ساياه راك كالدائد مد للدان حي سد منوني ولا أوا لا كه و لا من فتحير وفن صديده من السمير مك در مه شها دافي لفيش وأحد الدامي به ما منول فقيد العافل أحدين أهل عقه منعرفة الأنبر عابرة البلاء عديان بمها بيامين دامهم ا و رما هو سي عميد لله عالي على أمامهم همداها هر حري يح ي شهردة ا فلا ي فد حصر عبدي جمعه من ولاء بايكره هو ديكر سابور ال ليكر ودو ال دلك في كتابكر فعل أن سك ا في كتاب أن ذلك علم بودن بقد عالى و و و الما طا علمه منصوص لم نے فی لسیح م ردی ہے " وقلت اید فلل دیا مماللہ وجدہ لاشريك به لامن دت سبح وم كان لمسلح بحي موي ، و له ي لا عه مالأوص من لا ته خار آن عال موسى فدق النجر وأخراج سم الصاء من عه النوء من . له ٤ واليس معبحات الأساء عدميم لسلام من دانهم وأقعاهم دون إراده خالق العاد بحاهدا برامح أن تسند المجزات التي ظهرت على يد السيح إليه

فعال علل وسائر لأساء كالهم من آدم إلى من هذه كالو شصر عول لمسيح حتى يعمس سايطنبول قلت أوفى سال للهود عطياً لايفدرول أن نقوم إلى نسبت كال يتصرع إلى موسى الوكل صاحب عن عول إلى لسيح كال شصرع إلى سه ١٠٥٠ و في الله ١٠٥ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٠ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٥٠ و في الله ١٠٥ و في الله ١١٥ و في الله ١٠٥ و في الله ١١٥ و في الله ١٠٥ و في الله ١١٥ و في الله ١٠٥ و في الله ١١٥ و في الله ١١٥ و

قال القاصي حمد لله في مكلمها في محمل لاحق فلت الدامجود اللاهود الاستوات؟ قال أا برأن لمحي دامل من قلام فلك فلك وهن دراي بأنه أنفال والصدال و المعل له

كدا ؟ وم يأس من اليهود ، فإن قلب يه م يعر ما أراد اليهود له ، على أن يكون إلها . و ادا على أن تكون إلها . و ادا على أن تكون ما تكون لها . و ادا على أن تكون ما تكون لها . و ادا على أن تكون ما تكون الله . في بعد الأس على بعديرة ، فليس تحكيم ؛ لأن الحكمة تمع من شمرص للما . فيها ، وكار الحكمة تمع من شمرص للما . فيها ، وكار الحكمة تمع من شمرص للما .

ود كرس حيال على حدله أن العدعية وعد لعاصى أما كر الاحتراع معه في محمل من العصرائية بيوه عدم في حمل من وقد الحص المحسل و وح في رابقة فأدماه الملك وألطف سؤاله وأحسه على كرمى سول مبراته فسل ، ولملك في أنهته وحاصته عليه التاج ودريته و حال ممسكمة على حرابهم ، وحاء المطرث في در تهم وقد أوعى مدك إليه في التيفظ وعال به بيل فلاحسر و ملك العرس الذي سممت سعاله وكر منه لا يعد إلا من الشهة في رحو ته وحبته فيحفظ وأفهر بدك فعلت نتماق منه سمعه أو منز منه على الله تقمى بمنظلنا عليه ، هاه البطرك في الدية ووقى المحلة فيلم القامي عليه أفصل سلام وسأله أصفى سؤال وقال له كيف لأهل والبلد ا فيطر قوله عدد عنه وعلى حبيهم وسيرو به وصلوا على وحوههم وألكرو قول ألى تكر عله قبل المؤلاء استعصبول لهد الإسال العام والولد و تنه و وال به على ذلك ولا استعلمونه بربكم عروجهه فتصمول دلك بها المودة هند ، أي بد أبين عنظه الصعط في أبديهم ولم تردوا حواد وبد حميم له هيمة عظيمة والكسروا

تم قال الذك للنظرية م ترى في أمر هـ دا الشعل ا قال عصى حاحته و الاطف صاحبه و معت باهدا، إبيه ومحرح المراقى على الدث من يومك بن قدرت و إلا م آمر الفتيه مه على المصرابية ، فعمل الملك دلك ، وأحسل حواب عصد الدولة وهد ياه ، ومحل تسريحه ، ومعه عدة من أسارى لمسفيل والصاحف ووكل باعامى من حده من يجعطه حتى يصل إلى مأمنه ،

قال عيريد وكان سير العاصي إلى منت الروم سنة بيف ولدينين وتلائمائة (١٠) .

⁽١) هذا شطأ ولا شك أن الصواب هو : سنة نش وسيين و رائدة الله عمد الدولة ١٠ ل ١٠ الاتبين ٨ من شوال سنة ٢٧٣ .

فهرست کتب القاصی أبی لکر می الطیب

عَلَيْهَا عَنْ خَطَّ شَيْخَى القَاضَى أَبِي عَلَى المَّذَّلَى (١)

(۱) كتب لإ به عن يعن مدهب أهل الكفر وانعبلاه (۲) كتب لاستشهاد (۳) كتاب كفار كفار شاؤش وحكم بدر (٤) لتعدس و سحو بر ، (۵) التمييد (۱) شرح هم (۲) (۷) لإمامه بكميره (۲)

آوی به دروی به بهدس ۱۹۹ در و که به توجب خلم لام **و سقوط** و س جدمه و

> ا و های اهم این از این با بایای حد العجیدات وقد استکتابای المدامه فی تصلی علواله اگذاب امام اینام ارتبایی و از از احد البحی می ۱۹۹۸ و ۱۹۸

(۱) را با با بر دوگر به المهار بر هرم دید ۱۳۲ ما فایل ۱۳۳ و فی خرم منطقت مناسب ای به عالی کا با عالی ما با با با با با با با با در کر این هند سیکانه و آن بی سرطد و داد با کا کا ایندر آهل داد و یک و تادی که دی ده این با با با با در ۱۸۲ و ۱۸۳ تاریخ کی بادع می بردامه دافعی بسوع نصب اعتداد ۲۰

- (٨) الإمامة الصفيرة (٩) شرح أدب الحدل (١٠) الأصول الكبير في العقه (١٠)
- (١١) الأصول الصعير (١٢) مسائل الأصول (١٣) أسلى رجمع أمن الدلمة .
- (١٤) قصل الحهاد (١٥) لمسائل والمحسات مشورة [كدا] (١٦) كتاب على
- التسامعين [؟] (١٧) كتب الحدود على أبي طهر محمد من عسد أن من العاسم
- (١٨) كتاب على المترلة فيها اشته عليهم من تأو بل القرآن (١٩) كتاب القدمات
- في أصول الديانات (٢٠) في أن للسوم بين بشيء (٢١) بصرة المناس وإمامة
- ميه (٢٢) ي المحرث (٢٣) المدنل السطينية (٢٤) المدنه .
- وهو كتاب كمر (٢٥) حوب أهن فلسطين (٢٦) المعدادية (٧) لسم، مات
- (۲۸) اعرطیات . (۲۸) مسئل من عهاس عد لمؤمل (۲۰) لاصهاست
- (٣١) التقريب والإرشاد في أصول لفته (° ، كتاب كبر (٣٢) عقم في أصول المقه
 - (rr) لانتصر في الرّ (rs) دولتي الكلام (ro) كرست

 ⁽۱) أما يه عاد ن نصه في ۱۹۹ من ۱۹۹ وأشار يه أو منفر الاسفرائين في كالمها المسلم في الدن طائع عشرماً لاك و ۱۰.
 المسلم في الدن طائع هنها ۱۹۹۶ - ۱۹۹ من ۱۹۹۹ و دن له ۱۰ في عشرماً لاك و ۱۰.

⁽٢) توجد عديه من هد الله عن خزالة تيسس Tabingen أن الد الدو الهوالي في الدول عن الدولاني في عار له الأدب الداني ١٩٨٢ مامن الحال الأول من ١٩٨٦ وهن ما اكالما الدان عن الدول عن الدان والسكرامات والحيل والسكرامات والسكرامات والحيل والسكرامات والسكرامات والحيل المامن عن الدان الدول أحداد مواد التحديد من هد الدوليال.

 ⁽۴) عده فی اعراب ای حالت وی ادام بی و هدا اداوم فی محتی ادر سور ادر مه استقیاس
 های کا آمارد اینه در فارا.

⁽۱) عند به فاهد ه استرشدن ۶ کار کرد. دای قی بهداش ۴۴۹ یا و آخی اه أنها بینم الاسترا بی فی الصبرای دان بداراید الدامی ۱۳۶۹ — ۱۹۹۱ می ۱۹۹۹ و و ۲ م آدا آن از ادارای میله ای و بده اید بان این این این و با مان بداهی ۱۳۲۳ می ۱۳۳۰ داوی ۱ ساله اید میله و هی مصبوطهٔ فی الاوعه فاون این بینه بدار هی ۱۳۲۹ می این ۲۲۱

⁽ه) دکره اس سه السع من فی سه عبر صد معرف در ۱۹۹

١٧٠ سار ١٠٠ سنه في ٢٠ د ل موقعه صداع المنول عنصل المديدة على هامش ٢٠٠

(۳۹) عص الدول الحاجط (۳۷) عدرف حدد و مرق میں حس والا کند ب
 (۳۸) الأحكام واحل (۳۹) كات قدم الى حرب بين العدمة عنى شاعبهم
 [۱۲۰ و] وعما لم أجدم مخط الشيخ عما وقعت عليه ؛

(عيه لأولام من معرابه الأحكام (٤١) عنصر عبر ب و لإرث د لأصغر ؟ (٤٢) وله عليه لأولام من معرابه الأحكام (٤١) عنصر عبر ب و لإرث د لأصغر ؟ (٤٢) وله الأوسط ، وم أره (٤٢) ، كان صافت لأنه (١) (٤٤) وكتاب المصرة (٥٤) وكتاب رسالة الحرة (١) (٤٦) وكان رسه لأمير (٧٤) وكدت كشمه الأسر ، في اداد على الرصيه (٥٠) وكان رسه لأمير (٧٤) وكدت كشمه الأسر ، في اداد على الرصيه (٥٠) وكان إلى الأسر ، في اداد على الرصيه (٥٠) وكان إلى المدار في اداد على المدار في المدار في اداد على المدار في المدار في اداد على المدار في اداد على المدار في المدار في اداد على المدار في اداد على المدار في المدار في المدار في اداد على المدار في اداد على المدار في الم

ولاً قالاني كتب أحرى وقلمة منها عني ما لي

(٥٠) کا دار صوف فی أسباب حارف وهو محاوط بدا الکتب مصریة (حط ۷۲۴ عبر الکلام) وموصوف فی فهرست الدارات الص ۱۹۵

(۵۱) كتاب لإماركم خس ساعد تحس شهود بألى عُذَّيَة في «الروضة الهية في بن لأند عرم وساء سافه طاحيد أناد بذكل سنة ١٣٢٧ س ١٨ر٥٥٥٥٥

(۵۲) كناب غيس النقص دكره الأسفرائين في التبصير ص ١٩٩ وإمام الحرمين في الشمال

(۱) آ در به بره برای می ۲۲۹ میل بهدار و داخد منه دیجه محصوفه کنه دمشتی انسومیه شیم کا در داکل بی به خاد این برای باده منجن اخد از برای ۱۹۹۹

(۳) را به این خواه می فاصل ۱۳ و این ۱۳۳ شو یه ۱۶ مدهب هر اینکه ۱۳ و کی در ۱۳ و اینکی در اینکه ۱۳ و در گرفتان می اینکی در اینکی در ۱۳ میلی در اینکی در اینکی

ب الوابد جمح في مصور الجهارة

ملاحظات وتعليقات

حول بص التمهيد

کل ما ورد فی شرباد من متن عمید عبد عبایراً فدادته علی مدهب لأشعری فی تتوجید عن نحو بدأ کلید در داری ومدیه

و متری حصه آنهید ای وجهها عاصی آنو کر پی از عصید بدوه (۱) عی سال لأواب الکتاب بطان داخل به این بدی شراد از همید ای بدار در آن در این در در در مساه سی دار خدای

میں ان جب کشمل الأسد ہے وہ ماہ میں مستجبل میں کر دیا عوالی میڈمی دیا گھا ہی ہدا ان ہ

و معدد د الأساب و شده ما د في آن مود هده في مات خد من الكلام على الم همه مدان الكر والراب الرابس و الراب في هايي المال د مي على الدام والوال المال الم المال المال المال المال المالية المالي

ه می لا عد سوه الحد ده فی نعنی عمید محدد کسم ی و تجو ی فیمن بده ده می می در ده و می میدان محدد می در بده می می میدان محدد و کرد فی مدسات محدد و کرد می مدسات محدد و کرد می فیمن خرباً می فیمن می فیمن می فیمن می میدان می میدان می این می شدن می میدان میدان می میدان میدان میدان میدان می میدان می میدان می میدان میدا

أما السب لذى للثث في تمام النص الذى نقدمه مطنوعاً لأول مرة فهو وجود هرست ملحق بالمخطوط الدريسي الذي اعتبده عليه وحده في تجرير النص وهذا الفهرست واقع في طهر لورقه الأولى من لمخصوط أي قبيل الورقة التي وسم العاوال على وجها وهو مكتوب بند عبر بد ياسح الكثاب ولمكن تمدد شبه عداد لكثاب وقديم المهد عن كل حال و عبل القاعدة الأبدسة

وعل بشره على كل حل و صع قبل عنوال كل قصل وقب شير إلى ترتيبه شم شعه أرقاء الصفحات ، رد قبه عصل في النص بطوح إلى كان مطوعاً وأما عير لمصوع فيسمه بملامتي بد وستكل في عداعاً لم لا في تصناعاً ذكر في هذا العياسات من فصول ، وهذا هو الفيرسات :

(۱) اکان و منبه مرس دم (۲) لکان و آب مده ۲۵ (+) -1 and 200 (3) 1 7 1 6 Come (1) 2- 1 who m (2) (٨) اسكام و موجه شد اع - (٩) أقدام المحدثات اع - (١٠) السكلام في لأمراض ٢٢ - (١١) كلام في رسالا لأمراض ٢٠ (١٣) السكلام في إنَّ لَا حَدِثُ اللَّهُ وَ وَ - (١٣ اللَّكَانُ وَ رَبُّ لِم م وَ وَ (١٤) السكلام ق أن عدم سدّ و عد ٢٥ - ١٥١) كلام على القائدين جمل العلم ع ١٥ - (١٦) المارات عن سحم ١١ (١٧) ماكاتم عن أهل التقلية ٦٨ - (١٨) المكلام ٧١ - (٢١) السكلام على ميود في روب عد ١١١ (٢٢) السكلام على ومن جيد عني داو ددا (د٢) ڪئم عني ميسويد ١٤٧ (٢٥) ڪاڙه عي الحسمة ١١٨ (٢٦) ١١ كالد في تصدت ١٥١ (١٧) الكلام في الاسم هن هم لسبي × (۱۲۸ اڪام في و حتي اثر ل ۲۶٪ (۲۹ اتول في الوجه والبدين × × → (٣٠) التول في الاستواء عن العرش × × → (٣١) باب في الصعات × × - (٢٢) السكلام في حرر بنا فله × × - (٢٣) السكلام

في الأستطاعة 🗙 🛪 – (٣٤) السكلام في إيطال التواد 🗙 🛪 — (٣٥) السكلام في حلق الأفعال imes imes - (٣٦) باب في وجوب تسبية صرته imes imes - (٣٧) القول ق أن الله حلى فضى ساسى وقد ه م م (٣٨) عدر في الأرزاق X X -(٣٩) باب في تأسيد 🔻 🔻 (٤٠) مون في تأخل لا 👉 (٤١) القول في الهدي و عدل الله (٤٣) من في ينبيب × ١٠ (٤٣) الكاهم في التعديا والحديد ١١٨ – ١٤) غول في معني بدس ١٨٨ (١٤٥) بات في الأمول والإسلام الا با (٢٤) دب في ممي كد الا ١٠ (٤٧) باب في سمة المنتق إلية XX (١٤٨) المن عن و معد XX (١٤٩) من في السوس و عددم کر (۱۵۰ مراه في السيم ، X (۱۵۱) ال ١٥٥م في (سمه ۲ الر (۲۵) در الله على ١٠٠ (١٥٠) مول و فده الأحداد ١٦ (٥٥) الكافري أن سور ١٦٢ (٥٥) الكرفري إسر عص وصم مر لاحت ١٦٥ - (٥٦) - ١٠٠ ح من لاحتدر ١٧٨ (٥٧) ما ق العدة بدي سعفد به (مده ۱۷۸ - (۵۸) - الله و ديم لأم م بدي يرم العدد له 1947 1 (11) 1 De 1 (11) 1 NA (11) 1 NA E 1 (11) 1 NA (٦٣) الدلالة على محمة العيسند من أن كر إلى حر ١ ٣ = (٦٤) اكثار في إدمة عَيَانَ ٢٠٢ - (٦٥) - ١٠ من عمد عد عن لعَيَانَ ٢٠٨ - (٢٦) الكلام على منس عني ١٩٣٠ (١٦٧) - تس، ٤ على عنين ٢٣٠ - (١٦٨) السكلام على TTV & coul

وبالاحظ حدارة بين هند عيرسات ومصنون عن انتهاد الذي فديناه بدر ، فهو خدى عن انتهاد الذي فديناه بدر ، فهو خدى عن حمل وعشران عبواً عام موجودة في عشد كما أنه لا الهرابي أواب كليرة و دينا في عميد مثل لأواب حاصة بانجا المراز والماب حاص الأحوال على أبي هاشم واكدات به نحم من عصيل بدائل حالية والشهات وقد بهيال شأل بعض في هذا الهياسات الحدام ولكن بدي السنجن التحص ، لاهياء هوا الراث التي أثنا

إلبها والعناو بن التي يخلو النص من التعرض لها

ویبهنی آن مذکر آولا آن الباب رقم ۳۱ یشنزك مع رقم ۳۹ ی الموصوع و إنس فلا معلی نزیادیه و عید معمول آن کول الدفلانی قد ار کب مش هذا النکرا او نمث

ثم إننا تكلمنا فيا مقى فى التمديل والتجوير رقم (٤٣) عنا لا عائدة معه من الاستندف

تم إلى ها ت فيمولا ، بدخل في كتب الكلام إلا بعد عصر الدفاقي وهذه هي رقم الم ١٩٥٠ الداهدة بأراق والأسفر ؛ ومن بدي دعا سكدين سأخر بن إلى إقحامها في كتب كلام هو من هدمها أن كتب عسعه كانت محتوى على أو بالي تدبير المرل وهي ماج في ماج بيا ماج مسائل كسب والأسفر ، وما كان الدكتمون سأخران السبن في أن يدوم دير كلام مقام عسعة و مني عم ويسهم أقحلوا في كتب كام كان ما عند الفلاسعة أن سواله في كتبهم من مسائل مع عيم الإسهم أقحلوا في كتب كام كان ما عند

کدین و را دن ۱۶۶ اعاص معطب من تحدیدات مسکنی دشمه فی عم کلام و راحت آل متکلیل دشمه فی عم کلام و راحت آل متکلیل السام در الله الله می الله به القرن السام للهجرة آلی بعد النشار مؤلدات بصیر الدین العاوسی فی تعداد و حری آکار ملکمین علی صواله فی تونیب الأنواب والسائل

تم إن هناك مسائل كان يسمى ألا يهمه المافلاني مثل الفول في هذي والصلال (٤١) ومعنى الدين والإ مان و لإسلام وعيرها أي من رقم ٤٤ إلى ٩٩ وسكن را ما كان عذره المبل إلى الاحتصار في هذا السكتاب بارغم من وعده في الحصه أن كون كسه حامة محتصر

وهماك أيماً المال الدواد والدوه في السوة والإمامة لاتحد مادراً للحصيص عنوا بين ها بعد أن استوفي المافلان الكلاء فيهما تحت عماوس أحرى مفصلة

وتدقى أحيرًا عدة عدوان محدها موضع شية حصية منها الرام ٢٠٠ الحاص بالاستواء على المرش

وقد احتص بن سمله حربي والمندم بن قيم احورية هيد القصل لرعوم من التمهيد

بالاقتباس، ومدحا مؤلفه من أحله بالرعم من إسرافيم، في سبَّه والإساءة إليه مرح أجل صائر ما ألَّف .

حاد في كتاب احتماع الحيوش الإسلامية لاس قيم الحورية (1): و (قول القاصي أي مكر لطيب الماقلاتي الأشعري) فال في كتاب الهميد في أصول قدين، وهو من أشهر كتبه فإل فال فائل فيل نقوول إلى الله في كل مكال قبل معاد فله من هو مستو على لعرش كما أحمر في كتابه فقل عر وحل اله الإحمل على العرش استوى " وفال على " و إليه يصعد الكلم الطيب والمبل الفسط برفسه عا وفال: لا أمنتم من في المهاء أل محسل مكم الأرض " ولو كال في كل مكال لكال في حوف الإسال وفي قه وفي الحشوش وفي مواضع الني برعب عن داكرها على فله عن دائلة عن دلك ، ولو كال في كل مكال واحما أن بريد تربادة الأمكنة إذا حين مها ما كال واحماً عاواً في الأمكنة إذا حين مها ما كال واحماً عاواً في المناس وعن شوات، وها هذا حمل برعب على في داخلة فائلة

نم در فی دو به حلی در وهو بسی فی اسم مربه وفی لأ دس ربه فی مراد آمه به عبد اهلی السیاه و باله هند أهل الأرس كه غول سرب قلال مدل مطلح فی مصری ای عبد اهلیما ولیس یعنون آل : ب الله كور بالحجاز والمر فی موجودة ، وقوله تعالی : « بان الله مع الدی ادوا و بدین هم محسول می عبی محفظ والمصر و تآیید و میرد آل د به معهد بسیلی، و توله عبلی در در آل د به معهد بسیلی، و توله عبلی در بی معکم اسم م اری می محول علی هدا اندو یل ، وقوله فا مر كول سر محدی الاله بلا هو را مهمد به حتی آنه عامیم و می حتی من سره و نحو هر ، و همد به معتمل كا ورد به افران فدران لا نحور آل یقال فیس قبل هد بال الله می دو و مد به السلام و دمشق واله مع الدور و خر و آله مع عبد فی والهال و مع مصدی یل خوال قدار علی او به الله می الدول و خر و آنه مع عبد فی والهال و مع مصدی یل خوال قدار تحد آل كول معنی و مصداه و لا بحد آل كول معنی المتوانه علی المرش هو استیلاؤه كا قال الشاعی:

قد استوی بشر علی العراق ،

¹⁵ m 219 m 1001 m 211 m 11)

لأن الاستبلاء القدرة والقهر واقه سالي ثم يرل فادرا فاهراً عربراً مقتسدراً ، وقوله . « ثم استوى » يقتصي استعتاح هذا الوصف عند أن لم بكن فنطل ما فالوه »

وقد أور من سنة حرم من النص التصناه وقال إنه في كتاب الإيامة تصنيف السلامي ثمر على عديد عبية عبية عادل في كالم عليا كلاما أكثر من هذا في وقدم لاستشهاد و ما ما في كالم عليات على حلاف عالم وقل المه أهما الشكاليين سنسيين المستشهاد و ما في لاحد على الما و ال

وو صدقد من سنة و مسه ال عالى عليه على المهود ما مدال عالى الما ميل مدال على الما ميل ما الله مدال على الما ميل على عليه على الما ميل على عليه على الما ميل على الما ميل على الما ميل الما ميل الما المولاد المولادة المولا

و میں شق میں کل حال بیسنجہ جمہد ہی ہیں بدید اتفہ فوی من شب ستی م سیم و میں تقیم * و قله سُمر ا تم به عيم من كلام ان سبيه وان تقيم في دكره من مواضع كتبها أن القباصي أن حكر أنات الله بدى ل كرب التميسد صدت وحد و لندين ، هذا مصافق للمول رقم ٢٩ من سبيه ست مد حول على محصوط عميد و عيم من كلامها أعدا أنه أشب عده الصدات صدت عيم قراراً ما من بدت و سبه أيمد بن لدوالي عول من الله ميرل بن سبه المراري سماه الديماعلى عود من أوله حشو بلة ومن حد عيم من أمثل ال سبه الحرال و الله عيم من أمثل ال سبه الحرال و الله عيم المنازا أنه من عدراً أنه من المنازا والأصاب المدار والأصاب على عدراً أنه من بالكراً المدارات الله المنازات المدارات الله المنازات المدارات المدارات المدارات المدارات الله المنازات المدارات المدارات المدارات المدارات الله المنازات المدارات الم

شدید کی شده می شده دست گرخت. وی دار علی بر شد دسی محت مرور به می سینه و بدنده می سیم حکمه فی خدمت امرال دی آمی در می صلی شد حدمه رسم آنه قال بی شده اید را می کل

تعرف أحرر لاحر و لا عهم على معل له لا وجب عليم مسخمه الشار عام طره ١٥٥ و

ص ۹۶ س ۹ س ۱۰ ه گیل در ق مششک آن بعیرف هده ایجاس عی آخد فاصرفها علی ۵ هده و د فی کیل در التحاج ۲۳ آیة ۶۳ و وهاك ترجمة عوابله حدیثة : « د آنت یال مشار د حر علی هدد الکانس کان لا کس مشیئتی س مشیئت » دوی

١١٠ - س في علم حكام محمود في حد لا أحد، و به ١٥٠ و

ترجه أحرى: «با أبته من سات أن أمار على هذه السكاس و سكن سكن لا إدر في الله إدر في الله على عن الله الله الله ال على إزادك » وواد هسما اللهي مع حالات سير في أمارة في إنجيل مهاقس 14 : ٢٩ و إنجيل مني ٢٩ - ٢٩ - وطاهر أن عنارة الداول الماري عصور

ص ، ٩ س ١ ١١ أب عود ٥ كت أعوا دستجب لي ، و ١٠ أوء من اوء و السحب لي ، و ١٠ أوء من أوء و السحب لي ، و ١٠ أوء و ١٠ أوء من أوء من أوء و ١١ أية الا - ٢٥ . و المدود و المدود و المدود و المدود و المدود و المدال المدال و المدود و المد

ص ۱۵ س ۱ س عد شهر است مد مدستم الاهتبد ، بي موسع من الأسدار فيه هد شي

ص ۹۵ س ۲ . و کیا مشی ای ف کدلک ایشکی، هدوا باس و عدایده اسم الآب والان وروح القدس د مسم سم سم سم مرع سه الدوری و آود د و لکنیل وحد را مح ح سه الدوری و آود د و لکنیل وحد را مح ح ۲۰ آیا آلی و ۱ د و در و الکنیل وحد را مح ح ۲۰ آیا آلی الله الله الله و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د و ۱ د

سي ٥٥ س ٢ - ٤ ٥ حرجو سامي هذه شدية ، في الدي لا تكرم في عديته ١١

هدال نصال من موصعین مختمین جمع بیه الدقلانی والأول میها د اخرجو سامن هده اللدیدة تا واردی آخر الآلة ۴۱ من الاصح ۱۹ من انجیسل بوجه وعارته حسب ترجمة مسیحیة حدیثه هی د قوموا منطبق من ههه به آن النص الذی وهو بقیة ما سنشهد به الله قلای فهوی عیل مرقس ایجاح ۲ آیه ع عی هذا النحو د لیس سی ملا کرامة إلا فی وظه و بین أفرائه وی منه به وشله ، مع ، عال د و بال تورائه د فی ، تحمل متی ایجاح ۱۳ آیا تا می د النحو د با به دری می ایجام ۱۳ آیا تا می د النحو د با به دری می ایجام ۱۳ آیا تا می دری دری المی المی المی المی المی می عد النحو د با به دری می میدولای وطله به وکل هذه المیار ث لا میترق فی لمی عن عد الدا د المی دری المیار

ص ۹۵ س ۸ م مد اد متول خدن و در ا بدعی و یسمی راها به بی بخس منی ایسان ۱ م ۱۹ می بخس منی ایسان ۱ م ۱۹ می بخس منی ایسان از جه مسبحه حد ثقه ما یا اندر و تحدل و در اینا یدعی عمانوتیل ایری مسم م به معا د وورد هد سمی بی سه شمی و بی ایسان کول د جوع علی هذا التحود فا ها البدو و تحل و در آدار عه سمه شروی و دست کول د جوع ایل آصل دریل متی وسم شماه مصمه حدمه بد در تا و دی

س هه س ۲۰ م ۱۰ مرا هم از بانی و حد ۱۰ مرا آنی اله مدا الص آنف می درای محتمی داری وهو ادار واقی و حد اد موجو ای ایان الاحت الات ۱۰۰ کرد ۱۰ م حمد الا آن و درای حرامی درامی داره می درامی داری و درای درامی دارد این داری درامی دارد ا

ص ۹۳ س ۳ ال أن قبل راهم الاهد الحم الحجيجة ـ حاد في را ل الوحد ، الاحد الله المحيجة ـ حاد في را الله الاحد ال

ص ۱۹ س ۱۱ ۱۹ ه آده بر بده و کس می باته سحامه، حیث مد الأس او كش صنة أحد بال باى نه حال ۱۱ هد با معلى با أحد الا ما اله على ما الحكه في الإصاح الثامل من كابه ۲۲ في لايه ۲۱

من مورد في هند عدم أن كر الصديمية الأمن عدمين فنو و ودي م كر كريم مند مدميد بدر في موض حالت الله عندس و ورد فيها ما ذكره الباقلاني و وتوف على أصولها في مختلف الأمغار والنصوص ص ١٣٤ س ١٤ لموحدة من الدساري من رؤوس الأروسية

الأروسية أو الأربوسية وقه سبيحية عنه أفرت فرق للصارى المديمة إلى التوحيد فسية إلى القس الكدوى أر مس Arms لمتوى بالاسكندرية سنة ٢٣٦ عند لمبلاد وقد الشهر مذهبه واشتد الجدال و حلاف حوله عنا طو بالالاسم الله حكم قسططين الأكبر الله طور براعه وأولانها وموضيوع الحاف هو محديد صفه سبيح وصته بالأبهمة وعداد أحرى مشده من عدرت أروس عمله وعدرات عصره عدر ما ما ما ما طهر على أحرى مشده من عدرت أروس عمله وعدرات عصره عدر ما ما ما ما طهر على أمر من بأراد مدسروه وحوده سهد حد سهم متحد بالأبه الأمل ما الماء ت والأرض المده ها هو شاهل بالماعي عبد بالصفة الشراية المدد ولا الموس ما درجة والأرض المدهد هو هو دامل الماعي عبد بالصفة الشراية المدد ولا الموس ما درجة

وكل أول هر مريد على إثارت وحدة لله وعده فلوه مره اله المراه و الا الا و المراه فلوه المراه و الله الا و المراه فلا الموجود فليحد المات لله حدث حوه الماكل ها مراه و المراه المراه المراه الموجود فليحد المات لله حدث حوه الماكل ها مراه و المراه الموجود فليحد الماكل المراه الموجود فليحد المراه المراه الموجود فليحد الموجود الموجود فليحد الموجود الموجود فليحد الموجود فليحد الموجود فليحد الموجود فليحد الموجود الموج

وقد "ا ت عدد له محط كنبرس على الهد المنا ما كند ما المنا المنا وطبعته ومنى من المنكفرة منة ١٣٠٠ بعد البلاد ؟ ولكن المنا عالى من المناه المسرى ورجل عن في الشرق 5 والجبعد اليلاد ؟ ولكن المنا على وحلة لدس في منا موليه عليمية من " ورول ألا المن المن في المناس في منا موليه عليمية من " ورد من المنزق الدي من حطر سياسي فعقد عند المنحكم في عقة سنة ١٣٥٥ مناه و أو مناه مناه و أو مناه المناس المناس المناس المناطقة الجوهري من الأب و المناس أب من أب من المناس المناسخين المناسقين المنا

وكان على رأس الم وثين لأ يعيس اسقف لاسكندرية ، ووجد أشياعاله بين وجال الدين في عرب أنسأ عسر أروس فسكا و في الشرق وة مني الشرق أسد فريق يسمى للتوفيق فسهموا يلى الفول الأثال بين حوهم الأب وحوهر الاس لمحل هسدا المدهب محسل القول بالانحاد حوهري مدى قرره محمع بيفيه ، ثم كثر أساع أريوس وقوى شأمهم وتطرفوا في معامهم فد هنوا إلى القول بعدم الرئل بين دات فله ودات المبيعة

وقى سنة ٣٨١ عد الميلاد أصدر عجم القسط صدة قرار فريد فرر محم سنيه وسائت النهى سم الأراوسية في الامراسورية اروسية ولم سق لها من الأساع في العرب بلا سعن القسائل حرمانية لمنتصرة وطل هسدا لمدهب سها حلى انقرل السام عسد لميلاد أما في الشرق فند سنت أصداء البراع بنزد حتى صور الإسلام و كن يسدو ما أن سلمين لم يعرفوا عن الأربوسية كثيرا في إداء بعير عاتهم مها من أنها أقال بد هما لمسيحية إلى التوحيد الإسلامي و رشرة العادي الى استعمام معملة وكذلك ما كتبه الشهرستاني في التوحيد الإسلامي و رشرة العادي الى استعمام على علم وكذلك ما كتبه الشهرستاني في المواقع في أراوس و من الشياطي ومدهب أرامس منته إلى بدهها و عن أنه وسنة كسال ومدهب أرامس منته إلى بدهها و عن أنه وسنة كسال ومدهب أرامس منته إلى بدهها و عن المناه وعن موضع مدهما في أراح منذ المسيحية ومدهب أرامس منته إلى بدهها في من المناه المسيحية ومدهب أرامس منته إلى بده المناه المناه عن المناه المناه عن المناه المناه المناه المناه عن المناه المناه المناه المناه عن المناه المناه المناه عن المناه المناه المناه المناه عن المناه ا

ص ۱۳۹ س ۱۹ س ۱۹ ه د د ول حص لأنمة واكثر سامى بى الدى ماحود على أرسة من الحور على الدى ماحود على أرسة من الحور بين الحق ومتى ومرافس و جد اولا حمة بحور عليهم السكدت ۱۹ قد ما هذا بمول المناخط ۱۵ إليهم (حمى سط مى آبه فله دليهم عن أرسة أعلى أدل ملهم من احور بيان ترحميم به حد وسى ، و ثدن من المتحيلة وهما مارقش وموفش وهؤلام لا الله لا نامن حدم الماهد ولا الله الماكدت ولا نتو منو على لأمور إلى مراجع إلى الله الماكدت ولا نتو منو على لأمور إلى مراجع إلى الله عدال عروان محر الحافظ ، الماهرة المحدم الله اللهمة الماكدة الماكدة الماكدة الماكدة الماكدة الماكدة اللهمة الماكدة الماك

ص ۱۵۸ حد قد جود عدر آسا آخرافدر به کی عدل حراوتیة علی مدن لاحتصار امر فرقه مشهدات الاتم من أصول رازامه تنافض لإمالاه ، اکان طاو ها من بسلمین محتاجاً باعاری عدلاه من الشیعة وتحديد الآر من التقل هذه الكلمة الاستصريقول بها مشته من حرام سرايدة المعه لأوديل او إلى هذا بدهب وحول الكلمة المعل للدن و و معلى لمسترفيل الماصرين مثل لأستاد أمراء أيوت الإنجيزي (رجع مقاته على ألحرابية في دائرة معا ف الإسلام المشورة الإحيارية و لأمانية والمرسية ، و عرى نشر ترجتها العراسة) وهد رأى صعيف او لا شهد تاريخ بطهور شاط حاص لأصاب عد الدهب في أو مل الأنه يوحد في إرال أكثر من موضع نسبي بهذا الامم مثل حرام أكاد من قرى مرى ، وقد قبل أيضاً إلهم سكنوانها

و برأى الذي أنها بسنه إلى حراما ، اسم وجه صردك بدى بشب إيه هذه الدوقة و من رأى هذا الراقة و من رأى هذا الراقة و من رأى هذا الراقة و من رأى هذا الطوسي بتوفي سنة ١٨٥ هـ في كتابه الاسياست مامه الله الله و لها ، وهو رأى لا يسلم إلى دايل فوي

و الى شات و وهوده حجمه على السكلمة مركة من عطس ه ستي لأولى حام وهي صفة معناها لا فرح على و لا دان ه أو لا دان ه الله معنى الدان ، وهي الدان ، وهي الدان سيه أحما الفقت مع كلة لا دان ه الداسة في سعى وشاري في الحروف و و سكل هد لا سع كولها ورسنة سامعة في الله الهما به وسطى أو عارسية الدانة المجمود لإسلام الكل الإسلام الكل الإسلام الكل الإسلام الكل الإسلام الكل الإسلام الكل الإسلام الكل الدان الدان أعمام وهذان المحالة مع غيرها لوصف الدانة المحموسية الدان الحسى أساح الدانت وطالتهم ماسم وهذان المحالة ألى الدين الحسن كا قدر أحد أو بالدان الدان المراح ألى أحد الدان المراح ألى أحد الدان المراح ألى أحد الدان ولا سترك كرام مدين على الدان المراح ألى أحد الدان عول الإسلام الله الدان ولا سترك كرام مدين على الدان الدان ولا سترك كرام مدين على المراح الإسلام الدان الدان الدان الدان المراح ألى و شوعيه المراك كرام مدين كرام مدين على المراح الدان الدان الدان الدان المراح المدان المراح المدان المراح المدان المراح المدان المراح الدان المدان المراح المدان المدان المراح المدان المدان المدان المراح المدان المدان

وأما صبعه حرامدسيه ثا فند على فنها التعراسا مع المرحمة * وكالب أو عدا علم فليها التديمه عصلي محمل لفضه المامل الدرسية دال في حرابية

وقد دکاھ عاصی او کر فی ہاند نوصع سوئم سوئر اسال اوجہ فی ہانع مما غرف میں مقال نہ کا تُد ف اُ کے عبد اُسازادیم اراحکہ اوس ساست اُن و جاہد شاخا لمقالاتهم مجتمل أن بكون الفاصي أو نكر قد اطعم عميه ، و إن كن ترجح أنه كان يعرف في هذا الناب ما هو أكثر من ذلك ، وهو من كلام اخسن بن موسى النو نحي من عاماء القول الثالث وأواش الرامع للهجرة عال في كتابه لا فرق اشيعة ١٠ ه خرمد سية ، ومهم كان بده الغلو" في القول [يعني الفه" في للشُّنَّم] حتى قوا بن الأُنَّة آهه و بهم أسيء ، و رمهم رسن و رمهم ملاة كة ﴿ وهُ عَامِن حَكْمُوا بَالْأَصَةُ * أَوْقَ لَسُمْ حَيْنَ أَرُو مَ وَهُمْ أهل الدول . . و الله هذه . أر و الطال القيامة والبحث والحساب وزعموا أن لا دار إلا الدبية ول المنامة إلى المي حروح بروح من لدن وتحوله في لدن آج عدم ل حداً هم أو إن أشراً فشر کو آنهم مسروروں فی هدد الأبدال أومعد مال فها والآبدال في حالت وهي ابنداء وأمهم مقولين في فأحداء الحسم لأسمه في حديد وممدمي في لأحداء بردية الشوهة من تائات وفائرة وحدر تروحات وعدات وحدف وحملان تحديل مراعدل بي مان معد من في ها ما أنه لا ما فعي حشيم من هم لا قدمه ولا بعث ولا جنه ولا ما عمر هذا عي فلر أم هر وره مهم و حيك هر لأسهم ومنصبتهم هر ؛ فيم المط لأن روي م إدام الے کے درائنی رائد ن وابنی وارجہ داماح فی قال کر میں وابعدت وهما ممن العمة عدافي الأوراد لأمال قوال وصواك المتربة التاب الي بدانها الساطل و ما ح د ۱ س ع ها ، ۱ مم ۲ م وث هم ها ساس فيم تركوه والا وا عايا عا حر الله و والموات المدان من لأاوام اون لاحد الله (اراحه فاق المنعم لأن محمد حنس من موسى مو تحي و صحاح محد صارو الله عليه ؟ التعلق منية ١٣٥٥ هاستة ١٩٣٦ م س ٢٦ - ٣٧ ودر مذهب عسه (ص ٤٦ – ٤٧) عبد ذكر الأبي مسلمية : 8 أسحاب ای مسیر ا فلم حد مدعود الام الماشه با مارشور آنه یعی با مثر و ایا با (با جات و آله حمله الله أنص ، وحده الأيدن المرقة لإماميه فنظ ، فسلمو العرامة ، و يو أصفهم حمت و في الحراسه 4

وتُعدَثُ مِن سَدِيم عَن خَرِمَيَّة عَسَهِم صَعَيْنَ حَرَّمَيْهِ الْأُولَ وَهِ أَنْحَابَ مَرْدَثُ

۱) على من من بالمسته في شيع هم يشفور الوجودات على الوا ومن سيعام الداو الأهمة في المعم عال قبرة من وجاله

والخراسة الدكمة أمحاب بالك الذي هومه المتصم المس الحلفاء العاصبيان وقته في صغر الحراسة الداكمة أمحاب بالك الذي هومه المتصم المس الحلفاء القديم أمرهم بشاول اللدات والاستكاف على ناوع الشهوات والأكل والشراب والمواساة والاحتسالاط وأرك الاستنداد المصهم على نامس وهم مشاركة في الحراء والأهل ، لا لمناع أنو حد منهم من حرمة الآسور ولا يمنمه

وقد استقصى سنحى أحماد الخرمية ومداهيم وأقصائم في شربهم وبداتهم وعدد تهم في كتاب عيول سائل والحوادث الحرابية الديكية فإن صاحبهم فانك الحرابية الديكية فإن صاحبهم فانك الحرابية وكان نقبل من استعواد إنه إله ، وأحدث في مداهب الحراسة الفتل والعصب والحروب والمثلقة (كتاب الله ست ، انظمه الصراية ص 2٧١ - 2٨٠)

ولا شك أن الحرَّمية الدين طهرو في الإسلام سواء في أنام أبي مساير عم السابي والعد معتلد أو في فتنة مالك م لكو و إلا أناساً المشقول هذه الدامة القديمة

وقد أصحوا في رحمه دياسهم عن لمسمين أحيالا كثيرة وحافظوا على عقيدتهم و ماقوها حلقاً عن سلف وه محداً و عياس لتعيير أكثر مما يستارمه تغير الوسائل لتحقيق الفايات. والفول سوار أرسل من حصائص الحرامية لأنه مقيحة لازمة القول بتناسخ الأرواح . هم يرون أن السول إذا مات حسن روحه في من إلسان آخر محتار بحسل ارساله و متولى أدامها ، وساكان مسح الأرواح لا متحى قارماله لا بران متواره لا متحى ولا تنقطع ، وكاوا عدرون عن اللي ناسر بهدى معده مشال معنى كله في السول » في لمراسه كا أنه يدل أنصاً عنى مات الوكان هد هو السب في وصفهم ، عن شهم شهم أسه وأسهم رسس وملائكة (رحم كنات السيد علاء حسين صديق عن خركات الدينية الإراب في القربين والله كالله والشاكة (رحم كنات السيد علاء حسين صديق عن خركات الدينية الإراب في القربين الثاني والثالث للمحرة ADICHI Les Mouvements religious trailes والاس المحرة ADICHI Les Mouvements religious المحرة المحرة على عدرة على المحرة على المحرة على المحرة على المحرة على المحرة ا

تصويبات واستدراكات

حوابيه	حطا	امطر	inea
لإسانة	الأصابة	14	feefe
الإنى	الأنى	1	4.0
र्वा ।	"थः"।	1.4	177
عدث ا	عدت	2	TY
	ŧ.	11	21
230000	236.004	٨	2.5
منزلة	سترلة	15.	9
\$ 5 ^m	سئ ا	7.	žo.
عبره	عبرة	41	D
NJ.	الأيه	71	7'3
ا سوي	م <i>ى</i>	۳	ŧΥ
, m, 1	المحره	17	п
الساحم	المد عدا	p	3
35.	, می	४४	ď
عر	1× 1	33	٤٨
44.0	تألّه	14	,
الإصرا	الأصرار	17	10
, 154	,354	W	30
یدی	.ل. ي	٦	۰۰
ancia	Ataia	10	þ

صواب	Vez-	سعد	ione
الحركة	الحركه	٧.	of
0	'n	73),
ثيغدث	المحدث المالية	٧	o ž
يو مثو ي	أمثون	12	64
9,100	صارو	19	71.+
5 2°5	الواهاة	٩	71
a value	مدرد	٩	7,4
ق ع نور	و رج و رج الم	1.5	ıs
معربي م	مقسواب	10	1)
28.5	د د کان	TE	h
> 29	0,13	Ŧ	7,40
<u>.</u> .	ي س	1	37
P yell twee	¥*	12	30
بدلايه	427	44	٦٧.
4- 1	است	۲	٦٨.
J. 100	, L	٤	V" 1
ال ثو	يال حود	17.1	»
\$ ±	8 4	17	Yo
5,	أون	1.4	٧٩
طوق	حوق	T	ы
لهم وكدقك	لهم وكدلك	۲.	۸۱
قاوا كالمة	فان الألمه	11.	٨٣
المراوح	۲٬-	۳	AŁ

صواب	120	ا حظر	صيحة
أشهت	أشنهت	:	Λŧ
م ف	المرف	4	9)-
حلاف	حلاف	11	0
من أن كلون	من يکون	D	۸٦
على حد	2	18	AA
يعدو	يمحدو	12	10
لتحد عدكم	المتحد • عبدكم	٩	9, 2
الإعاد	الأحد	ah	
لأه	الاذء	11	.,
رازج ا	59	3.4	
b		٣	41
حى	حربی	1.5	4.7
مؤلاء	هولاء	YE	42
هدر	138	h.	40
بعد ال	Ala	ŧ	
مد	ققد	₹₹	Į į
Ç.ia	į iš	44	9.7
خدنه	يخذنه	c	44
كد في لأصل وعله بحدًّا	کد د	12	1.0
وأمراء	-J.	1	1+2
المهار	المهار	-	1-V
تُمَّب	ئىپ :	1	114
ن خد ن	ه حس	15	10

	1		1 -
ميواب	حما	jan.	مديدة
إدا ستوت	يد أستوت	14	11.
تنب	تت	45	JD.
4 man	سميدية	٨	111
النياة	3 7 1	^	332
36	على	1	110
le-444	447*	17	141
45000	بأستاله	15	144
Plat.	معجرا	12	. ;
ريد ي	تُوالِينَ	A	145
n -		۲-	NYA
نَدُ حس	لَمَدْ خُلِنَّ	1	14.
أحبرها	أسرم	۲	
* ***	1 11	4	lo f
أدن	أدل	2	1-3
ense.	المنوا	0	n
أشخبت	أشكعاك	1	ъ .
صدقين	صدين	1	p
mgr ¹	Per t	n	-
بصدقه	بهدته	4+	10
لمانوا	ساوا	N	Į)
مواته	سوه	18	10
گھ <u>ر</u> -	, day	10	
43.6	1.ae	1%	3F

1			 	
صو ب			اسطر	Rocket
العاق		اللهاق	۱۷	14.
سيل -		سس	۱۷	D
اسي		أحبر	١٨٠	la [
المصي		المصين	19	ξt
- the		بنهي	₹+	lo lo
نقاود		eg k	1)	ע
40.00		dia.	4.7	f3-
ستجرحه		ستجح	1	. 13
والأحد		ولأحد	T	141
وأبديه		وأله ودسه	+	D
75		-\$-	٤	
3 94		يود	V,T	ы
		The same	٨	
مبهد	,	1	14	
San i		here?	18	U
ىلمسكاف		سكاف	1.5	ы
₽ ₀₀ -		Rose	۹٥	1
p _{par} s		سوة	14	ſı
طهرت		صرت	11	33-
عسي		۵ سی	14	u
صادون وأنهم		حادقان وأنهيا	٧-	J.
ثنوبها		ثوب	77	ע
التبحم وعيرهم		التبحيم وعيرهم	75	D

صواب	Îlas	سطر	مديدة
alla	<u> </u>	₹	155
<i>y</i> y.s.	حبر	1.	188
مهموم محرون	مهدوم عرون	14	n
تَدِمَ على الطُّوفان	تَدِيمَ على الطَّهُ فان	35	1)
كذا في الأصل والصواب تخطوا	تحطي	٧.	b
فالو	yıı	रर	α
لهود	الهود	٥	150
1.5	1,5	11	15
42)	u.	14	υ
المصود النصابي والمستوية	هی	77	ĵu .
1020	· 5	1	1874
أبهم أحدو المعن	أبهم أحدو النقل	\ \s\	N
ا مد	F _b 3x8b	19	175
مخوس	المحوس	45	b l
المشر وره	المَدِّرُ وَ	14	121
تُدُّعونها	نڌيو بها	71	D
المن	الفن	٦	124
عدكم	عدكم	٩	э
نقلته (۱) کافة	مَنه (۱) کانه	10	D
الحنف	اختف	11	α
فإن فالوا	فإن فالوا	10	b
فال	عإب	17	D
عير ا	عير	1A	¥

صواب	العاد	اسطر	صعحة
مثعبير	بنفير	13	754
انوحه	lig-se	47)b
600	海區	44	- i
Acis	مَلْقَهِ		337
الدعويه	الدعونين	14	n
القول	الأمة هذا القول	٧.	3
له آل	له ، ان	v	121
ا الله	الماس	12	ъ
3	الق	33	9
Shuda	مقسلم	44	->-
كدا في الأصل والصوال	المُعَرَّ مَدَامَةً	-11	A37
الْغُرُّ مُدَا لِيُّةِ		ł	- 1
بكون	كوں		125
نين له ا	قبل له	ž.	10.
51	ان	14	>
الثبغ	ال*شعر	15	3
ومقه	رمنة	11	707
القدرة	القدرة	34	3
44	£	٤	100
شقرن	مُسْتَرِنَ	Α.	107
عشار شين	عقبر میں	14611	3
المام		17	104
مثيه	الهام الم	1	170

	1		
صواب		مدطو	صفحة
J	ال	A	170
(س.	עב גי	111	3)
3,5 3,5	غر غر عرو عرو	15	Ю
لمددين	لفدادي	44	0
,		42	, u
وجب	پوجت	A.	177
اليبه	النَّهُ	٧	10
444	ئىيە ئ	15	D
الماق	الماق	15	174
عمرة د	بمبرة	4.	,s
4eis-	حلفه	3.7	177
ب آبی وفاص	ان و∉ض	- 1	AV:
5 1		33	140
فاصی	ماصی	74)ù
a) se	415	1	177
13			b
lador	Lin.	14	D
رد	إعا	۳	17/
الاحتيار	الأخيار	3 *	u l
نْمُكُنّ	شکن	17	14+
صل	طل	٨	141
مالاعتب د	باعتیاد •	12	144
اس عبادة	ن أبي عبادة	77	ď

صواب	- das-	اسطر	mas
شَعْنَ	مقص	44	144
		o l	۱۸۵
نحر ه	je.	٦	147
ALU.	(۳	144
عاصر من فينيرة	عاص و يُرَوَّ		Œ
أعن	أعس	11)D-
ال الى يعدنه	ال فحالة	۳.	15.
اشدو	انقدد	2	191
حيث		٨	,
الأسب	Vans	**	Þ
ستعنى	يستحل	12	19.2
مؤويه	مؤونه	۲.	۵
الأبري	، ڈیری	₹+	187
_16	هائت ا	77	184
عرو س	خرو اس	9	16
فن	فعن	1.8	A + -
,		14	7 - 1"
10°	[27]	₹	4 + 2
الكافة	الكلانة	NA	39
ربئد	, kie	**	4.0
طيبحة	Arest	72	Ø
صر ورة	صر رة	1.	7.7
4	64	-	Y+Y

صوب ا	-	سطر	ina
للا بال على نعمة	لدلدل سحة	1.	۲-۸
صر وره	صر ودة	14	13
	· ·	۱٥	V-9.
نحل	محل	2	T1 -
كد في لأصل و اصواب فيها	متي.	18	p
٠٨,	وهد وهدا	41	þ
كدا والصواب سلة بن سلامة	سلامه	11	417
سنش	Care	٧.	719
ALS	غبد	1	रर्भ
las-	- 45	Ą	***
ا ماه ماه	مناو ف	A.	TTV
عبي -	*.cs*	٧	444
_1	u.,	2	***
		٧.	15
كذا والصوابسلة بن سلامة	wy.	¥×.	444
المتأول	(Ege)	v,	727
ا خ	سوع	12	p
منكو	شکور	-	444
44	dura f	λτ	15
ا عیر	24.5	12	h

فهرست الموضوعات

400.0		
ح		الإهداء وصور من محطوط
1		مقدمة ببشرين ٠
PF -		حصه كتاب المهيد
Tέ		باب الحكلام في حقيقة العلم ومعناه
To		ر الله السكلام في أقساء العلوم
40		باب في أقسام الملم المحدث
70		باب البلم المضرودى
44		باب السم النطرى
77		باب الحكالم في مدارك العلوم -
PA .		باب الحكلام في الاستدلال
25		باب آخر في معني الدليل والاستدلال .
٤		ناب لـكلام في أقسام لمعومات .
٤١		ناب السكالام في موجودات
£1		باب أقسام المحدثات
24		باب الحكلام في الأعراض
ξ¥		باب السكلام في إثبات الأعراض
£2		باب السكلام في إثبات حَدَث البالم
ž ž	٠	باب الحكلام في إثبات الصابع ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
20		ال في أن المحدث لبس هاعلاً لنفيه
27		باب في أنه لا يجوز أن يكون صانع المحدّنت مشها لها
27 -		الله في أنه لا يحور أن يكون فاعل المحدّثات محدّث
27		باب الـكلام في أن صانع العالم واحد 👚 ٠٠ -
٤٧		باب في أن صائع العالم عي

4ma	
٤٧	ها في أن الصابع عام
٤٧	باب في أن الصابع عميع بعير مشكام
٤٧	ال في أنه مراء
٤٨	عاب في ارضا و بمصب وأنهما من ﴿ وَقُ ﴿ وَ
2.4	سأله في أنه لا حمد عمله عمروة
£A	الله في أنه لم الربي حد عليه فادراً اللها عبيراً مشكليا مريداً ال
2 %	مب في أن لقد م لا يحور عليه العبد.
٥٠	الله الله الله الله الله الله الله الله
٥,	The say was a sale of the
01	الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
٥٢	بات السكالام على الدائمين معمل علماع
23	اب ليالم على سعيان
	بات المحام على أمن منسه الدائين بأن العام من أصلين أور وظلام لم يرالا متبايلين
14	تم مدّرج مهمد حران وطباع البور وطباع الطلام .
YT	مانه بی بار را را مها
VW.	ساُه في ۱ د على هاسات
V#	مـــُة و در كل حمد سره
٧ŧ	مأه في يرم هم شوه
V E	مناه في غمل كر للدونة
	أناب السكاام على محوس لة ثبين بأن حدوث الشيطان من شكة شكها شخص من
	أشجاص المور في صلانه ، والقائمين بأنه حدث من فكر الله عالى ، والعائمين
٧٥	بأنه حدث من عقوله عافت الله بها سمحاله عالى
٧n	مناه في نصل څخه س
VV	مناه حال الممن الخداس
VV	منالة في عمل المحاسّي ابدأ الله الله الله الله الله الله الله الل
٧٨	ه که شخری علمهم مه م
٧٨	ما یا تو ای عملی
٧٨	ال ال کائم عنی لیصای فی قومر بن الله عالی حوهم

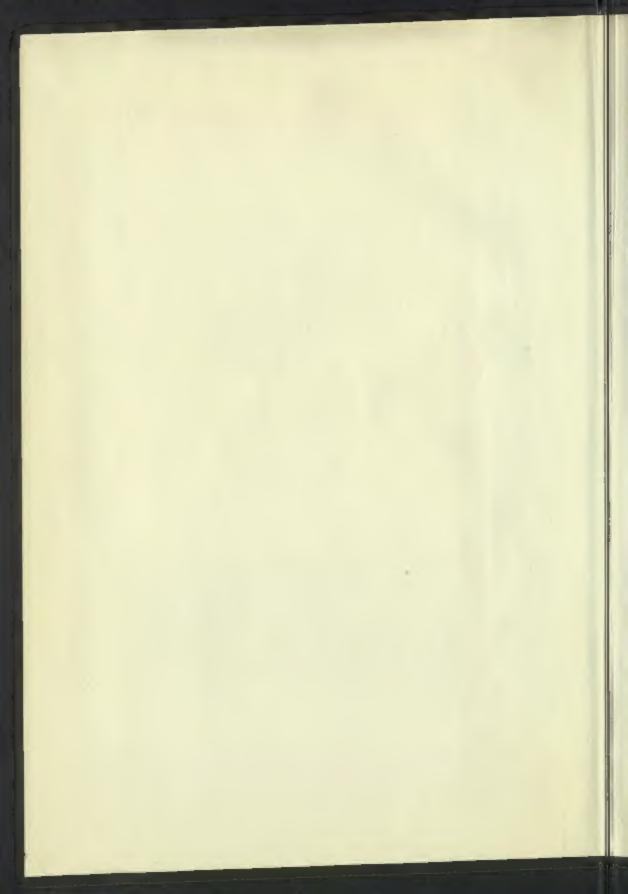
ديينة	الأكامين لم الأدا
A3	الكلام عليهم في الأطبي
AV	سبألة علمهم في الأنتام "
AY	سألة أخرى على الله تُحية
AP	د کر اختلامهم آلی معنیالأنامیم
٨٥	مسألة أحرى عليهم في الألهانيم
Α٦	الكائم عليهم في سبى الأتحاد
٩	فصِــل فی قول النصاری این الاتحاد صل
q -	and the second
ĄŢ	مرائد على نمات م
4.4	ماه احری عی میکه
q+	مناته عل جيمهم
4,4"	مسالة احرى على حيمهم في الأحد
4.1	باب السكلام على البراهية
9.4	Mar Car Service
9.9	ه م
1.1	مر به هم المراجعة ا المراجعة المراجعة ال
3 - 7	and the second
1+0	
1.3	
1 + 5	ع مرد می
A	الله الله الله على اليهود في إلله الله عليه الله عليه الوارد على من أركا
112	وطمل فيم من شوس و لعد ثة والتعدري
114	سه يا تحر عن هد الاسدال
11	الله الماميات
171	حرب و می کاری کار
144	yes # 4 res
144	فيت يه في الدافية
158	المسالة في الخبير يوارضه
172	مسرداق الداصه والإنجيار
3.77	منه في نظرمه و سفيه
170	ماه في المرضة و سبهه
170	منال في صف وعر في عرآن
140	سأه و كمه الإصراق الفراق
183	سألة في التعدي بالحروف المتظومة لا بالسكلام العائر . ف

Augus	
133	مسألة في اختصر والإتحال .
117	
111	
144	
144	ماً و الدرا المعلى الما الما الما الما الما الما الما ال
144	مالة في حال دعوى العارضة
185	سألة في وجوم الإنجاز مد
34	اب الكائم على البود في الأحدر
	اب المكلام على منكر نسخ شريعة مومى ، عليه السلام ، س حهه السبع دول
15.	رسعماء
122	اب الكائم على محس المسلح منهم من جهة العلن
	وب الكالام على المسلولة منهم له ال يرعمون أن محمداً وعلمي ، عليه السلام ،
NEV	يد عدّ إلى قومهما وم عط نسبح شر عه موسى ، عليه السلام
158	ال ال ال الله الله الله الله الله الله
N T	
107	اب الكام والصاب
107	ولِل آشِ هُم اليا لله الله على
ton	وال د الله
105	بات السُّكاء في الأحوال على ألى هاشر
100	سبيه هرفي م مني
Nov	٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠
104	سبه هد أحرى
109	شهاد الدور
17.	باب القول في معنى الخه
175	ال الكلام في أصام الأحار
178	مات السكالاء في ثبات النوار وستحله السكنات على أهله
175	باب آخر في صعات أهل التواتر * ٠٠٠
377	باب آخر فی خبر الواحد ۰۰۰ ، ، ، ،
1Vm	داین آخی می در

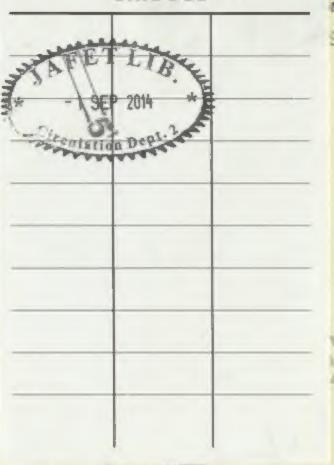
4	
100	دلس آلم
,,,	
TVA	اب الحكام في حكم الاحتيار
\va	بأب القول في العدد الذي تتعقد مه الإمامة
194	سۋال لھ
174	مه ال <u>لم</u> م
M	سة ال هم آخر
AAr	اق مم آد
141	سقال هد آخر
181	باب الكلام في صعة الإمام الذي يازم المقد له
1A¢	باب دكر ما أقبر الإمام لأحله
7.87	بابِ ذَكر ما يوجب خلع الإمام ومقوط فرس مدعته
١٨٧	ماتُ الحلاء في إمامة أبي بكر رضي الله عنه
NAV	ال الكلاء في إمامة عمر رضي الله عنسه · · ·
	عاب لدلانة على سحة المهد من أني مكر إلى عم ومن كل إمام عدَّل إلى من
T-A	يصلح لمذا الأم
۲.۲	نات الكلام في إمامه عنهان رصي فقد عنه وسحة فعل عمر في الشوري
4+4	باب ذكر الدلالة على صمة عقد عبد الرحم سنيان ال عمال إصلى الله عليما
714	الات الكلام في معلى عنهال على الله عنه والدين على أنه قتل مطلوم
44.	باب د کر ما بسمو به علی عثیان ، رضی طله عبه ، و مبلو من فعله و بخواب عبه
***	عاب الخلام في إمامه على ، علمه السلام ، و برد على أو قف فيها والقدوح في سحتها .
737	ملحقات وتعليقات .
Y23	ترحمة انقاصي أبي لكر س الدقلاي للعاصي عدص
Yav	مهرست مؤلفات الباقلابي
₹%+	ملاحظ ب و سيقات
YVE	لصويبات







DATE DUE



BAF

197.1:11664 آبل ريدة محمد عبد الهادي التمهيد في الرد على الملحدة والمعلق ماهميد في الرد على الملحدة والمعلق ماهميدهم الماهمية والمعلق



